

# مِصْبَاحُ الرِّجَالِ

شرح اردو

مشکلاتِ ابنِ ماجہ

منتخب از افادات  
حضرت مولانا ریاست علی صاحبِ جنوری، قلمِ تعلیمات و دارالعلوم دہلی و حضرت مولانا  
مؤلف

مولانا قاری اکبر قاسم نبھانی قاسمی فاضل دارالعلوم دیوبند

ناشر

ملکیتہ نعمانیہ - ۳۶ جی لاہری نزد دارالعلوم کراچی



# مِصْبَاحُ الزَّجَاجَةِ

شرح اردو

## مشکلاتِ ابنِ ماجہ

منتخب از افادات

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بخاری و علم تعلیمات دارالعلوم دیوبند و مدرسین  
مؤلف

مولانا فارسی اسحق قاسمی قاسمی فاضل دارالعلوم دیوبند

ناشر

مکتبہ الغانیمہ، ۳۶ راجی لائسنس نزد دارالعلوم کراچی

# تذکرہ شریعت

## مقدمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ شریعت میں سطور پر مشتمل جامعہ کی سیر و طراوت و بوندیں اور حدیث کی تکمیل کو دیکھا تو وہاں مطالعہ شریعت سے اس بات کا احساس ہوا کہ سائنس میں جو اپنے زیر دست مقدمہ اور مفرد آقاؤ و رسل کے لحاظ سے ایک ممتاز مقام رکھتی ہے، اعلیٰ مرتبہ مفصل و مبسوط نیز تشفی بخش شرح سے محروم ہے اور حضرات اکابر رحمہ اللہ کی بے انتہائی کی شکیبہ اور دس سے زائد مبسوط و مختصر شریعات سے مزین یہ سن کر نہانے کی علمی کوتاہیوں اور ہمت افزائی کی کمی و کمزوری کا اندازہ ہو رہی ہے کیونکہ ہماری ہی بے انتہائی و ناقص کی وجہ سے اس کی اکثر ضروریات تکمیل و تالیف اور تالیف کی زینت بن کر رہ گئی ہیں اور اتنی عظیم کتاب کی صرف ایک شرح ہی دستیاب ہے۔ جو اپنے بہت سے خصائص و غنائیں کے باوجود تو غائب و مقدر کو ملے ہے اور نہ ہی سیر حاصل کام کی تکمیل ہے۔

اسی میں متکرر کی تحت علم حدیث کی فکری دلچسپی اور تحریر و ادب میں باوریا و باطل و معلوم و معلوم اترائی سے و تم سطور کے دل میں یہ تشفی بخش اثرات پڑنے لگی کہ اگر حضرت کے بعد اس میں ایسا پر کام کا اندازہ کر دیا جائے گا تو مفصل و مبسوط نیز قابل قدر شرح کو مرتب کر کے شریعت دومہ حدیث اور علم حدیث کی قدر و قیمت کو دنیا کو یہ بات جہاں میرے لئے پابند و تحریر و علمی ترقیات کا قاسم ہو گا وہ میں تو شہر آخرت بھی۔

لیکن شریعت کا نقشہ و اصل مرتب کرنے کے بعد معیار خیال پیدا ہوا کہ شریعت کی ترتیب و ایفیک و ربط اور دشوار کن مرحلے جس کیے طویل عرصہ درکار ہے جب کہ ہر ایک کے سلسلے میں علم حدیث کو فوری کسی حل کی شرح و تفسیر سے اس لئے فی الحال مکمل شرح کے کامیاب نہت کی شکل میں صرف مشکلات کی اردو شرح لکھی جائے جو مکمل تعابیر کو ملے ہو۔ تو رجعت کے لئے کے علم حدیث اور علم حدیث کی تہا بیت آسماں و فہم کی ہوگی۔

چنانچہ بہت کرتے ہوئے سب سے پہلے دارالعلوم کے پندرہ سالہ امتحانی سوالات جمع کئے گئے جن کے حصول کیلئے غیر معمولی دوڑ دھوپ کرنی پڑی اس کے بعد اپنے علمی محسن اور شفیق اساتذہ کے سامنے پوری صورت حال رکھی اور اپنے عزم کا بھی بلا تردد و تذبذب اظہار کر دیا۔ حضرات موصوف نے نہ صرف یہ کہ بہت افزائی بلکہ اس حل کا نقشہ و خاکہ سمجھایا اور نہایت قیمتی مشوروں سے نوازا۔ چنانچہ اسی انداز پر فوراً کام کا آغاز کر دیا گیا اور رمضان کے پورے مہینے اسی کی تالیف و ترتیب میں مہمک رہا۔

عید الفطر کے بعد جب راقم سطور کو بغرض تعلیم ندوۃ العلماء لکھنؤ جانا ہوا تو وہاں ندوہ کی عظیم لائبریری سے بھرپور استفادہ کا موقع ملا اور کچھ محمل احادیث خال محترم حضرت مولانا زکریا صاحب قاسمی مدظلہ (محدث ندوۃ العلماء) سے حل کیں اور بعض پیچیدہ و مشکل احادیث میں دوسرے خال محترم مفسر و محدث حضرت مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی (مدیر الفرقان لکھنؤ) سے مدد لی گئی اور موصوف ہی کے قیمتی و پر علم فرمودات کی روشنی میں ان احادیث کی شرح کی گئی عید الفطر کے بعد محمد می حضرت مولانا محمود منظور نعمانی (ادام اللہ علیہ) کے مشورہ اور حکم کے بموجب جب دوبارہ دارالعلوم ہی میں تعلیمی مراحل طے کرنے کا فیصلہ ہوا۔ اور ایک بار پھر بحیثیت طالب علم دارالعلوم دیوبند میں حاضری ہوئی تو یہاں پہنچ کر دارالعلوم کی عظیم الشان لائبریری سے استفادہ کا وہ موقع ملے آگیا جس کا میں نے جتنی بھی تھا۔

چنانچہ ماہ محرم الحرام سے انتہائی توجہ، اہتمام، محنت و لگن، دل چسپی و دل جمعی کے ساتھ اس حل کی تکمیل کی جانب تیزی سے قدم بڑھاتا رہا اور آٹھ، نو مہینے کی مسلسل عرق ریزی کے بعد ۲۷ جمادی الاولیٰ بوقت بعد نماز جمعہ اس حل کی تالیف و ترتیب سے فارغ ہوا۔ مشکلات کی توضیح و تشریح کرتے ہوئے میں نے حضرت مولانا ریاست علی صاحب مدظلہ (استاذ حدیث و ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند) کے اسباق کو بنیاد بنایا ہے جو قلمبند ہوئے راقم سطور کے پاس موجود تھے۔

دوران تالیف جن احادیث کے بارے میں شروحات سے کچھ دستیاب نہ ہو سکا تو ان کو حضرت الاستاذ کی خدمت میں جا کر حل کیا گیا اور آپ ہی کے مطالعہ و فہم کی روشنی میں ان احادیث کی تشریح کی گئی ہے اور جو احادیث کچھ زیادہ پیچیدہ تھیں تو ان کیلئے حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب اعظمی مدظلہ (محدث کبیر دارالعلوم دیوبند) کی طرف رجوع کیا اور آپ کے قیمتی فرمودات سے بروقت بہت مدد ملی، جبکہ آخر میں اچھی المعظم استاذی المکرم حضرت مولانا عمران ذاکر صاحب قاسمی سنبھلی کی علمی شخصیت سے بھی خصوصی استفادہ کا موقع ملا۔

اس شرح کی ترتیب و تالیف میں جن امور کا خصوصاً لحاظ رکھا گیا ہے وہ کچھ اس طرح ہیں:

- سالانہ امتحان کی پچھیدگیوں کو دور کر کے انہیں از سر نو سہل انداز میں مرتب کیا گیا۔
- جہاں ضرورت سمجھی وہاں اپنی جانب سے سوالات قائم کئے گئے اور ہر سرچہ میں عموماً تین تین سوالات رکھ کر ان کے جوابات بالترتیب قلمبند کئے گئے۔
- حدیث باب کی مکمل تفتیش و تحقیق کی گئی اور ہر سرشرح سے اس کا عطر لے لیا گیا۔
- زیر بحث حدیث کو اس طرح حل کیا گیا کہ باب کے ذیل میں آنے والی احادیث خود بخود حل ہو جائیں۔

○ حدیث باب کا ترجمہ سادہ اور سلیس زبان میں کیا گیا نیز سیاق و سباق کے تقاضوں کے پیش نظر محذوفات کو اندرون بریکٹ اجاگر کر دیا گیا۔

○ جوابات میں حتی الامکان یہ کوشش رہی کہ جو جواب دیا جائے وہ اکابر رحمہم اللہ کی زبان میں ہو اسی بنا پر شرح میں اقتباسات کی بہت کثرت ہے۔

○ دوران جواب جو عبارت نقل کی گئی ہے اور جن جن کتابوں سے استفادہ کیا ہے حاشیہ میں ان سب کا حوالہ قلمبند کر دیا ہے نیز تفصیل طلب حضرات کیلئے زیر بحث مسئلہ میں ان عمدہ کتب کی نشاندہی کر دی گئی ہے جو اس موضوع پر اصولی مآخذ کا درجہ رکھتی ہیں، ان حواشی کی وجہ سے حوالہ کا یہ سلسلہ بعض جگہ بہت طویل ہو گیا ہے جب کہ آخر میں قلم سے تخفیف کر دی گئی ہے۔

○ جہاں ممکن ہے کسی موضوع پر مضمون کی فرمائش کی ہے وہاں اپنی مصروفیت کی بناء پر مشہور و معروف ادباء اور صاحب قلم مصنفین کے مضامین کو ان کی سلاست جامعیت اور اختصار کے پیش نظر بعینہ نقل کر دیا ہے اور جہاں حذف و ترمیم ضروری سمجھی وہاں حاشیہ میں اس کی صراحت کر دی ہے جب کہ دوسری جگہوں پر راقم سطور نے مضامین خود لکھے ہیں اور ان تمام مضامین میں یہی پلت پیش نظر رہی ہے کہ طلباء کو صرف مضمون لکھنے کا انداز بتا دیا جائے اور دلائل سے دوران مضمون قطعاً چھڑ جائے نہ کی جائے اس کے بعد مضمون کے اختتام پر زیر بحث مسئلہ کے دلائل بھی بالترتیب درج کر دیئے ہیں تاکہ طلباء اس مضمون کو درج ذیل دلائل کی مدد سے ایک مبسوط مضمون کی شکل دے سکیں۔

ان امور کا لحاظ رکھتے ہوئے اس حل کی ترتیب و تالیف میں نہایت محنت و مشقت اور غیر معمولی کاوش کرنی پڑی ہے اور سو سے تجاوز کتابوں کا مطالعہ کرنے کے بعد ہی اس کی تکمیل ممکن ہو سکی ہے جو آخر میں ”فہرست مآخذ“ کے عنوان سے نقل کر دی گئی ہیں اس میں محنت کا اندازہ

وہی اصحاب لگا سکتے ہیں جو خود اس انداز کے کام کو انجام دے چکے ہوں۔ اگر شرکاء دورہ قدس نے اس ٹولی بھولی محنت کو قبول کر لیا تو راقم بطور عقرب ایک شرح پیش کرنے کی جسارت کرے گا جو اپنے انداز بیان، دلائل و براہین اور زور اسلوب کے لحاظ سے ایک نماز شرح ہوگی اللہ تعالیٰ اس کی تالیف کی توفیق عطا فرمائے۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر اس مرحلہ پر میں اپنے محترم استاد حضرت مولانا قاری عبدالرؤف صاحب بلند شہری لاسٹاف دارالعلوم دیوبند کا شکریہ ادا نہ کروں جنہوں نے اپنے درسی اوقات سے مجھے بڑی حد تک فراغت دیدی اور میں دل جمعی کے ساتھ اس کی تکمیل کرتا رہا اور ساتھ ہی عزیز محترم مفتی ارشد صاحب مظفر ٹکری کا بھی میں ہدایت مہنون ہوں جنہوں نے کچھ غلطیوں کی نشاندہی کی اور بروقت ان کی اصلاح کر دی گئی۔

آخر میں اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ وہ لغزشوں اور زلتوں پر متنبہ فرما کر شکریہ کا موقع دیں اور جن حضرات کو اس تحریر سے کوئی فائدہ پہونچے وہ احقر کیلئے حیا خدمت دین کی توفیق و خاتمہ بالایمان اور مینا مغفرت و علو درجات کی دعا کر دیا کریں۔

اسعد قاسم سنبھلی القاسمی

فاضل دارالعلوم دیوبند



کاتب: اسعد اللہ ڈھاکہ ۹۳

# راے گرامی حضرت مولانا ریاست علی صدقہ بخنوری ناظم تعلیمہ کلاں صاحب دارالعلوم دیوبند

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔ اہل بعد !  
 دارالعلوم دیوبند خداوند قدوس کے فضل و کرم سے وہ سدا بہار گلشن ہے جس کے ان  
 میں ہمیشہ بہاروں کے قلعے فروکش ہوتے رہتے ہیں اس کے صحن میں ہر سال نئے شگوفے کھلتے  
 ہیں۔ اس کے جلو میں پروردگار عالم نے برکت و سعادت کا وہ ماحول پیدا کیا ہے کہ طلبہ عزیز کی خواہش  
 صلاحیتیں نشاط زندگی کی جولان گاہ بن جاتی ہیں اور وہ اپنے روزمرہ کے اسباق کیساتھ  
 ساتھ ایسی ایسی قابل ذکر خدمات انجام دیتے ہیں کہ بے ساختہ داد تحسین دینے کو جی چاہتا ہے  
 مضمون نگاری اور خطابت کی صلاحیت تو مادر علمی کے پاکیزہ ماحول میں اس طرح پرورش پاتی  
 ہے جیسے کوئی صحت مند اور طاقت ور پودا۔ معتدل آب و ہوا۔ اور نورخیز زمین میں فوضاؤں سے  
 اپنا خراج وصول کر رہا ہو۔ ایسی ہی ایک قابل تحسین ایک علمی  
 کاوش عزیز محترم مولانا اسعد قاسم سنبھلی سلمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔ عزیز موصوف نے کافی محنت  
 و مطالعہ کے بعد مشکلات ابن ماجہ کی شرح لکھی ہے۔ اور دارالعلوم دیوبند کے امتیازات کے  
 پرچوں سے اور کہیں کہیں اپنے ذوق سے پہلے سوالات قائم کئے ہیں پھر ان کا قلیل اعتماد اور غنی بخش  
 جواب قلمبند کیا ہے۔

عزیز موصوف نے چونکہ ابن ماجہ راقم الحروف سے پڑھ ہی ہے اسلئے انھوں نے مسودہ کے  
 کچھ اوراق دکھائے، مطالعہ کے دوران مجھے محسوس ہوا کہ ان کی محنت لائق تحسین ہے اور وہ  
 اس کتاب کی مفصل شرح لکھنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں۔

دعا ہے پروردگار عالم عزیز موصوف کو بیش از بیش اعمال صالحہ کی توفیق ارزانی کرے۔ اول  
 زبان و قلم کے ذریعہ ان کو دین مبین کی خدمت کی سہولتیں فراہم فرمائے آمین  
 والحمد للہ اولاً و آخراً

ریاست علی بخنوری غفرلہ  
 خادم تدریس دارالعلوم دیوبند  
 ۷ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۵ھ

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سوال ۱۷ (الف) حدیث کی تعریف کیجئے۔

(ب) کیا ہمدردی میں کتابت حدیث کا آغاز ہو گا تھا اگر طلبہ آیات میں ہے تو حدیث کے دہرے محملہ کے میں تجویز کا وہ شے تحریر کیجئے۔

(ج) کتب حدیث میں نقل اس کی ترتیب کیا ہے؟

(د) اس حدیث شریف کا کل کتنی حدیثیں لکھ کر لایا گیا ہے؟

جواب سوال ۱۷ (الف)۔ حدیث کی تعریف کرتے ہوئے علامہ طاہر علی صاحب البحر فرماتے ہیں:-

”اقوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقوالہ واحوالہ“

مذکورہ تعریف کو حافظ سخاوی نے مزید تشریح کیا کہ حدیثیں نقل فرماتا ہے:-

”والحدیث لغة جملة القديم واصطلاحاً ما اُضيف إلى النبي صلی اللہ علیہ وسلم“

قوله له او فعلاً او تقريراً او صفة حقى الحركات والسكنات فى العظة والثناء

لیکن حافظ سخاوی کی یہ تعریف احادیث موقوفہ و مقطوعہ کو جامع نہیں ہے اس لئے حافظ ابن

سحاب ثنائی ملاحظہ فرماتے ہیں صحیح تعریف اس طرح ہونی چاہیے:-

”ہو معرفة ما اُضيف إلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او إلى صحابہ او إلى

من دونه من بعدهم فی الالین قولی او فعلاً او صفة او تقریر“

(ب)۔ کتابت حدیث کا آغاز ہمدردی میں ہو گا تھا، ذیل میں ہمدردی کی تعریف کیجئے

تجویز کے شے ملاحظہ کیجئے۔

(۱) الحقیقة على المتقضى - ذكرها ابو حازم الجبلى

۱۷ مزید تفصیل کے لئے حضرت ابو حازم بن علی بن ابی اسیر، ترمذی، معجم الاثر، کتاب الاطراف، حدیث ۱۷۷۷، فتح الباری شرح الترمذی، کشف ملاح الفنون لمرآۃ العالی، کشف فطن الخیر۔

- (۲) الصحیفۃ لابن مسعود  
(۳) الصحف لانس بن مالک  
(۴) الصحیفۃ لابن عباس  
(۵) الصحیفۃ لجابر بن عبد اللہ  
(۶) الصحیفۃ الصادقۃ لابن العاص  
(۷) کتاب الصدقۃ  
(۸) الصحیفۃ لعمر بن حزم  
(۹) الصحف لابن ہریرۃ  
(۱۰) الصحیفۃ لسمیع بن جندب  
(۱۱) صحیفۃ التہذیب لابن حجر العسقلانی
- جامع بیان العلم وفضله لابن عبد البر  
تدوین الحدیث لگیلانی  
طبقات لابن سعد  
نقل البخاری فی التاریخ الکبیر عن معمر  
مسند للامام ابن حنبل  
یغزو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا املاء کرایا ہوا دو شتہ تھا  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن حزم کو نجران کا عامل بنانے  
بعد بطور قانونی دستاویز یہ صحیفہ ان کے حوالہ کیا۔  
جامع بیان العلم وفضله لابن عبد البر  
المستدرک للحاکم  
تہذیب التہذیب لابن حجر العسقلانی  
ان کے علاوہ بے شمار صحیفوں کا ذکر مطولات میں موجود ہے۔  
(ج) - محققین کے نزدیک صحاح ستہ کی ترتیب اس طرح ہے :-  
(۱) بخاری شریف (۲) مسلم شریف (۳) نسائی شریف (۴) ابوداؤد شریف (۵) ترمذی  
شریف (۶) ابن ماجہ شریف  
بعض حضرات نے صحاح ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے موطا امام مالک کو شمار کیا ہے ہمارے  
اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی بھی یہی رائے ہے جبکہ دوسرے علماء کے نزدیک  
سنن دارمی کتب ستہ میں شمولیت کی زیادہ مستحق ہے لیکن محدثین کی اکثریت ابن ماجہ شریف ہی  
کو صحاح ستہ میں شامل کرنے پر متفق ہے۔ حافظ عماد الدین دمشقی، ابن الاثیر جزیری،  
ابو الحسن سندھی اور اکثر مورخین کی بھی یہی رائے ہے جب کہ نواب صدیق حسن خان بھولائی  
فرماتے ہیں کہ موطا امام مالک ہر حقیقت سے صحاح میں شمولیت کی زیادہ مستحق ہے۔  
(د) - حافظ عماد الدین دمشقیؒ نے البدایہ والنہایہ میں امام ابوزریعہ رازی سے نقل کیا ہے انھوں نے  
ابن ماجہ شریف پر تحقیق کی تو کل دس بارہ روایتیں ایسی ان کی گرفت میں آسکیں جن پر

تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: تدوین حدیث، مقدمہ دس ترمذی تنظیم الاشتات خطبات مدراس

موضوع اور منکر کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

اس سے مزید آگے بڑھتے ہوئے صاحب تذکرۃ الحفاظ نے اس قسم کی احادیث کی تعداد ۳۰ نقل کی ہے جب کہ بعض حضرات نے کہا کہ ایسی احادیث کل اٹھارہ ہیں۔

امام ابن الجوزی نے ابن ماجہ کی جو تیس احادیث کو موضوع کہا ہے۔ ان اقوال کے علاوہ جمہور مورخین نے بھی ابن ماجہ شریف کی موضوع و منکر احادیث کی تعداد تاریخی روایتوں کی مدد سے تیس ہی بتائی ہے۔

امام ابو زرہ رازی کی دوسری روایت (جس کو ابن طاہر نے نقل کیا ہے) میں ضعیف و منکر احادیث کی تعداد تیس سے کچھ کم بیان کی گئی لیکن محشی نسائی شریف نے اس روایت کو منقطع السند ہونے کی بنا پر ناقابل تسلیم قرار دیا اور کہا: "قد حکم ابو زرہ علی احادیث کثیرۃ منہ بکونہا باطلۃ او ساقطۃ او منکرۃ" یعنی ابو زرہ نے ابن ماجہ کی احادیث کی کثیر تعداد کو باطل، ساقط اور منکر کہا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ابن ماجہ کی بائیس احادیث کو موضوع کہا ہے۔

**سوال ۲ (الف)۔** حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ کی سوانح عمری مختصر تحریر فرمائیے۔

(ب)۔ ابن ماجہ نے دیگر اصحاب سنن کی طرح اپنی کتاب کا آغاز کتاب الطہارۃ سے کیوں نہیں کیا، (ج)۔ ابن ماجہ شریف میں کتنی ثلاثیات مروی ہیں تعداد و طریق بتاتے ہوئے کسی ایک حدیث کو قلمبند کیجئے۔

(د)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ کس مساک سے تعلق رکھتے ہیں وضاحت کیجئے؟

**جواب سوال ۲ (الف)۔** کنیت ابو عبد اللہ نام نامی محمد بن یزید ربیع قرظی حضرت

شاہ عبد الحزیز کی تحقیق کے مطابق ماجہ ابی والدہ محترمہ کا نام اور دادا کا نام عبد اللہ ہے مورخین کی بھی ایک جماعت کی یہی رائے ہے حضرت امام علیہ الرحمہ مطابقت ۲۸۴

۱۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "ما تلتس الیہ الحاجۃ لمن یطالع ابن ماجہ"۔ و تذکرۃ الحفاظ لا وہبی تنظیم الاشبات مکتبہ جلد اول۔ الاحادیث الموضوعۃ للشوکافی، الموضوعات لابن الجوزی، الموضوع لعلی القاری ۲۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "کتاب العلل لابن حاتم" ۳۔ ملاحظہ ہو "منہج القدماء" و مقدمہ الفتح وغیرہ۔

میں عراق کے مشہور شہر قزوین میں پیدا ہوئے قزوین کا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں فتح کیا یہاں وقت علمی دنیا کا نہایت زرخیز اور غیر معمولی اہمیت کا حامل شہر تھا اور یہیں سے دنیا کے حدیث کی ایسی یکتائے روزگار ہستیاں اٹھیں جو علم حدیث میں اپنا ایک مقام رکھتی ہیں اور جن کو دنیا محمد بن سعید، علی بن محمد، عمرو بن رافع، اسماعیل بن قتبہ وغیرہ کے بلند ناموں سے جانتی ہے۔

حضرت امام موصوفیؒ کے اپنا بچپن و لڑکپن اسی وطن مالوف کی علمی فضاؤں میں گزرا اور نو عمری تک قزوین ہی میں چوٹی کے محدثین اور قابل ترین علماء و مفتیین کے زیر سایہ علمی مراحل طے کرتے رہے ان تمام مشارب سے سیراب ہونے کے بعد اپنے تبحر علمی کیلئے مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، کوفہ، بغداد، بصرہ، خراسان، مصر، شام، رطب، واسطہ وغیرہ کے طویل ترین سفر کئے اور جبارہ بن غنیم، ابراہیم ابن المنذر، ابن نمیر، ہشام بن عمار، مالک مالک اور اصحاب لیث، ابو یزید شیبہ اور اسی طبقہ کے دوسرے بزرگوں سے علم حاصل کیا اور فن حدیث و تفسیر میں وہ وسعت اور گہرائی حاصل کی جس کی نظیریں خلقال ہی نظر آتی ہیں۔

امام موصوفیؒ نے حصول علم کے بعد جہاں فن تفسیر میں "التفسیر" فن حدیث میں "سنن ابن ماجہ" اور فن تاریخ میں "التاریخ" جیسی شاہکار کتابوں کی تصنیف کی وہیں حدیث کی زبردست درسی خدمات بھی انجام دیں اور آپ کے مختصر حلقہ درس سے فقہاء، علماء مفسرین و محدثین کی شاندار جماعت تیار ہوئی۔ ابراہیم ہمدانی، احمد قزوینی، علی بن سعید عسکری، احمد بن محمد شحرابی، محمد بن عیسیٰ جعفر بن ادیس، حسین بن علی سبحان بن یزید، ابن محمد جہبلی، ابو الحسن علی بن ابراہیم وغیرہ اسی جماعت کے درخشاں ستارے ہیں۔

تفسیر و حدیث و تاریخ کے اس زبردست امام نے ۲۱ رمضان المبارک بروز جمعہ ۲۵ شعبان ۲۵۰ھ میں ۶۴ بہاریں دیکھنے کے بعد اس دار فانی کو خیر باد کہا ۲۲ رمضان المبارک شعبان کو آپ کو سپرد خاک کیا گیا اور یوں دنیا علم و معرفت کے ایک روشن منارے کی نورانی کرنوں کا مجموعہ ہو گئی۔

اعظام صاحب کے حالات کی ترتیب میں مندرجہ ذیل کتابوں سے مدد لی گئی ہے تفصیل کیلئے انہیں کی طرف رجوع فرمائیں "اتمس الیہ الحیو لمن یطلع ابن ماجہ، مقدمہ انوار الباری ج ۲، مطبوعہ پاکستان (مربعہ مستطیل)۔

(ب)۔ اہل علم اور مصنفین کا یہ طرز عمل رہا ہے کہ وہ اپنی تصنیفات کا آغاز انہیں مضامین اور علوم و ابواب سے کرتے ہیں جو ان کے نزدیک مہتمم بالشان اور انتہائی اہمیت کے حامل ہوں۔ آغاز کبھی علم کی نوعیت کی وضاحت کیلئے کبھی مشرب اور منبع کی جانب لطیف اشارہ کیلئے اور کبھی علم کے اعتماد کو بڑھانے کیلئے اس کی اسناد کی ثقاہت و عظمت سے کیا جاتا ہے اور کبھی شرط و مشروط کی تقدیم و تاخیر کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے۔

اس سلسلے میں قلمدرہ کلیہ کوئی مقرر نہیں بلکہ زمانہ کے تقاضوں چند مباحث سے غفلت نیز غلو اور جہالت کے پیش نظر ہر محدث اپنے اپنے ذوق اور مزاج کے مطابق اپنی کتاب کا آغاز کرتا ہے اور اپنے ماحول سے بھی وہ متاثر ہوتا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی صحیح کا آغاز ”باب بدو الوحی“ سے کر کے وحی کی غیر معمولی اہمیت اور تمام علوم کا مشرب و منبع ہونے کی جانب ایک واضح اشارہ کیا ہے کیونکہ وہی سب سے مقدم ہے اور تمام اصناف علوم اسی کی رہیں منت ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”ان هذا العلم دین فانظر واعین تاخذون دینکم“ کو مدنظر رکھتے ہوئے اسناد کی بحث کو مقدم کیا تاکہ بارے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان واسطوں اور رواۃ کی جو کڑیاں ہیں انکی ثقاہت اور اعتماد کی وضاحت ہو جائے اور انکی عظمت و ثقاہت دلوں میں اتر جائے۔

دوسرے اصحاب سنن نے ”الشرط یقدم علی المشروط“ کو ذہن میں رکھتے ہوئے اپنی تصنیفات کی ابتدا کتاب الطہارۃ سے کی کیونکہ اعمال جوارح سے مقام و ایمان کی تقدیم ہوتی ہے اور اعمال میں سب سے اقدم نماز ہے اور اس کی ادا کیلئے طہارت شرط ہے۔

امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے ”من یطع الرسول فقد اطاع اللہ“ کے پیش نظر شرط اور مشروط کا معیار ہی بدل دیا اور انہیں نے اتباع سنت کو شرط اور پوری شریعت کو مشروط قرار دیا اور ”وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانہوا“ کے پیش نظر ”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی“ کا نقشہ اس طرح کھینچا ہے کہ پہلے

(بقیہ ص ۱۲) مقدمہ الاشعہ ص ۲، مقدمہ انوار المحمود ص ۱، بستان المحدثین لدہلوی، طفر المصلین للکنزوی، محدثین عظام الحظ فی ذکر الصحاح الستہ۔

اتباع سنت اور تعظیم حدیث وغیرہ ابواب قائم کئے پھر عقائد و ایمان کی احادیث ذکر کرتے ہوئے فضائل صحابہ کا باب قائم کیا اس سے ان کا مقصد جہاں حضرات صحابہ اور وسائل کی عظمت و ثقاہت کو ثابت کرنا ہے وہیں یہ لطیف اشارہ بھی کرنا ہے کہ حضرات صحابہ کسوتی ہیں ہمارے عقائد ایمان و قدر وغیرہ جب ہی اتباع سنت کے زمرہ میں آئیں گے جب کہ وہ عقائد صحابہ کے عین مطابق ہوں ورنہ ان پر سنت کا اطلاق نہ ہوگا اور تصادم کی صورت میں ان پر عقائد خارج دھیمہ اور معتزلہ در واقعہ کا اطلاق ہوگا امام نے فضائل صحابہ کے بعد ان گزراہ فرقوں کا ذکر کرنے سے یہی تاثر دیا ہے تو اس طرح کی ترتیب سے امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے سب سے شاندار آغاز کیا ہے اور ”ما انتا علیہ واصحابی“ کی دلچسپ اور انوکھی تشریح کی ہے۔

(ج)۔ امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اپنی سنن کو چار چار احادیث سے ترتیب دیا ہے جن میں امام حوصوف نے پانچ ثلاثی حدیث بھی نقل کیں ہیں ان تمام تلاشیات کا طریق یہ ہے کہ :-  
”حدثنا جبار بن مغلس ثنا کثیر بن سلیم سمعت انس بن مالک  
ذیل میں ایک ثلاثی حدیث نقل کی جاتی ہے جس کو امام حوصوف نے ”باب الوضوء عند الطلوع“ میں ذکر کیا ہے۔

”من بعد ان یکثر الله خیر الیہ فلیوض اذا حفر عداۃ“۔ اذا رفع  
(د)۔ محدثین اور خصوصاً صحاح ستہ کے مصنفین کی زندگی کا یہ پہلو تقریباً پردہ خفا میں رہا ہے کہ یہ ائمہ عظیم دین سے کس کے مقلد ہیں نہ ہی انہوں نے اپنے مسلک و مذہب کی وضاحت کی اور نہ ہی صراحتاً کسی امام کی ترویج و تکریم کی جس سے یہ معلوم ہو سکتا کہ حوصوف فلاں کے دائرہ اتباع سے خارج اور فلاں کے زمرہ پیروین میں داخل ہیں شامین حدیث و سوانح نگاروں نے ان کے رجحانات و میلانات اور اشارات کو دیکھتے ہوئے اپنے ذوق و طبیعت کے مطابق کچھ رائیں قائم کیں ہیں جن میں شافعی، حنبلی، مالکی اور حنفی ہونے کا ذکر ہے لیکن بالیقین حتمی فیصلہ مشکل ہے کیونکہ ہر ایک کے بارے میں متعدد و مختلف اقوال نظر آتے ہیں۔ اس سلسلے میں احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ محدثین فقہاء کی بڑی اکثریت فقہاء محدثین کی مقلد نہیں ہے بلکہ وہ خود مجتہد ہے اور ان کے اجتہاد کا دائرہ ان کی ذات اور ایک مخصوص حلقہ تک محدود ہے مذاہب اربعہ کی طرح نہ انہیں فروغ ملا اور نہ ہی ان کا مسلک عوامی زندگی میں رائج ہوا اس ہمید کو ذہن میں رکھتے ہوئے ابن ماجہ علیہ الرحمہ کے بارے میں چند اقوال ملاحظہ کیجئے۔

- (۱) علامہ طاہر المجاز اُمری فرماتے ہیں کہ امام ابن ماجہ رحمہ اللہ حجاز امام شافعی امام احمد اور امام حاکم علیہم الرحمہ کے مقلد نہیں بلکہ ان سے متاثر ہیں ورنہ فی الحقیقت تو وہ خود مجتہد ہیں۔
- (۲) ہمارے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کو شاید امام ابن ماجہؒ کا جھکاؤ ابن حنبل کی جانب زیادہ محسوس ہوا تو انھوں نے ان کے حنبلی ہونے کا اظہار خیال کیا۔
- (۳) اس کے برعکس امام العصر ابن حجرؒ علامہ انور شاہ کشمیریؒ نور اللہ مرقدہؒ کی رائے یہ ہے کہ امام ابن ماجہؒ غالباً شافعی ہیں۔
- ان اقوال کے علاوہ علماء شافعیہ سے شافعی حنبلیہ ہے حنبلی ہونا نہایت زوردار طریقہ پر بھی منقول ہے۔

**سوال نمبر ۱** عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَسْأَلُهُمْ وَيَخْتَلِفُ فِيهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَوَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَعُذُّوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاغْتَبِلُوا۔ (الف)۔ حدیث شریف کا معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ مذکورہ حدیث میں فرمان نبویؐ پر اکتفا کرنے کا ایما اور مزید تفتیش کی قیامت معلوم ہوتی ہے حالانکہ سوال کی مانعت ”فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون“ اور حدیث ”حسبُ السؤال نصف العلم“ کے مقلد و نقلاً معارض ہے آپؐ بالدلیل تعارض کو رفع کیجئے۔

(ج)۔ مندرجہ بالا حدیث میں صرف ”ما امرتکم“ کیساتھ ”ما استطعتم“ کی قید کیوں لگائی گئی وضاحت کیجئے۔

**جواب سوال نمبر ۱ (الف)۔** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہ کو تنبیہ کرتے ہوئے) فرمایا میں نے جس چیز کو چھوڑ دیا تم بھی اس کو چھوڑ دو (اور اس کے بارے میں مجھ سے سوال نہ کرو اور جب ایک چیز کو مطلق بیان کروں تو اس کی قیود و شرائط کے بارے میں تفتیش نہ کرو) اسے کہ تم سے پہلی امتیں اپنے اسی (غیر ضروری) قسم کے سوالات اور اپنے انبیاء (کے مراتب و اسوہ) کے بارے میں جھگڑنے ہی کی بنیاد پر بلاک ہو گئیں ذریعے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے گائے کے اوصاف اور بلا وجہ کی شرائط کی تفتیش کر کے اپنے نبیؐ کو بھی تکلیف دی اور خود بھی پریشانی میں مبتلا ہوئے) تو جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو بقدر استطاعت اسے پکڑو (اور حتی الامکان عمل کرنے کی کوشش کرو) اور جب میں تم کو کسی چیز سے روکوں تو اس سے باز رہو (اور اہم سابقہ

کی طرح اس منکر کی علت نہی و نفی کے بارے میں استفسار نہ کرو۔

(ب)۔ حدیث باب سے مطلق سوال کی نہیں بلکہ قیل و قال لایعنی کھود و کرید اور لغو تحقیق کی شدت و قیامت ثابت ہوتی ہے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ناپسند کرتے تھے حضرت معمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ کو خط لکھتے ہوئے اسی عادت شریفہ کا ذکر فرمایا ہے کہ ”انہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کان ینہی عن قیل و قال و کثرۃ السؤال“ اس کے بعد محشی بخاری فرماتے ”اخی فہی عن المسائل الی حاجۃ الیہا“ نیز مشہور حدیث ”ان اعظم المسلمین جن یأمن سأل عن امر لم یعوم فحوم علی الناس من اجل مسئلته“ کا مصداق بھی یہی قیل و قال اور لایعنی سوالات ہیں امام طبریؒ بھی اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”هذا (التعلیظ) فی حق من سأل عسار و تکلفاً فیما لا حکمۃ بہ“ آگے ”فاستلوا اهل الذکر“ کے تعارض کو اس طرح ختم کرتے ہیں ”دون من یسأل سوال حاجۃ فانه یشاب“۔

محشی ابوداؤد ”السوال نصف العلم“ کو ذہن میں رکھتے ہوئے اس کے تضادم کو اس طرح ختم کرتے ہیں ”واما من یسأل لاستنباط حکم واجب او مندوب او مباح فخلق علیہ فلا یدخل فی هذا الوعد“۔

امام بغویؒ نے بھی شرح السنۃ میں یہ تصریح کی ہے کہ جو سوالات بطور تعلم ضروری ہوں تو فاستلوا اهل الذکر کی رو سے ان کا پوچھنا واجب ہے لیکن جو سوالات محض کھود و کرید اور ذہنی ورزش کے طور پر رکے جائیں حدیث باب میں انہیں کی مانعت ہے۔

امام کوہنالیؒ ایسے سوالات کی مانعت کی علت یوں بیان کرتے ہیں ”السوال عن الشئ بحیث یصیر سبباً لتحریم شئ من المباح وهو اعظم الجرائم لانه صار سبباً لتضییق الامر علی جمیع المسلمین“۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس مقصد کی وضاحت کیلئے ترجمۃ الباب ”باب ما یکرہ من کثرۃ السؤال و تکلف ما لا یصلیہ و قوله تعالیٰ لا تستلوا عن اشياء ان تبدلکم فیہا“ قائم کیا ہے لہذا یہ حدیث ایسے ہی سوالات کی قیامت بیان کرتی ہے جب کہ

۱۔ بخاری جلد ثانی ص ۲۶۶ و ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۶۶ دیکھئے برآمدی جلد ثانی ص ۹۶ کا حاشیہ (۹) ۲۔ ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۹۶ کا حاشیہ (۱) ۳۔ بخاری جلد ثانی ص ۲۶۶ و کشف المحجرات نیز دیکھئے تنظیم الاشتات جلد چہارم ص ۲۱۱۔

ضروری سوالات تو صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کرتے تھے جیسا کہ قرآن کریم میں کافہ، انفال، شہر حرام، اہل، محیض کے سوالات کا ذکر ہے اور ذیلی حدیث سے بھی واضح ہوتا ہے کہ ضروری سوالات باعث ثواب بھی ہیں "العلم خزائن ومفاتیحہا السؤل الا فاسئلوا فانہ یجوز فیہ اربعۃ السائل والعالم والمستمع والمحب لہم" بخاری اس تشریح سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ حدیث باب اور "فاسئلوا اهل الذکر" نیز حسن السؤال نصف العلم "میں عقلاً و نقلاً کوئی تعارض نہیں۔

(ج)۔ اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے مولانا ساجد صاحب علامہ سیوطیؒ کے قول کی تشریح اس طرح کرتے ہیں "نہیات سے اجتناب بہ نسبت اتیان باحوالات کے سہل ہے اس لئے امرتکم کو استطاعت سے مقید کیا گیا وضاحت اس کی یہ ہے کہ کسی کام کو کرنے کیلئے نفس صلاحیت کے علاوہ ایک اور قوت درکار ہوتی ہے یعنی علی الفعل اور فاعلہ للفعل اور چھوڑنے کیلئے محض قدران صلاحیت ہی کافی ہوتی ہے" اسی لئے نہایتکم کیساتھ استطاعت کی نید نہیں لگائی گئی۔

سوال ۲۰ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَذْكُرُ الْفَقْرَ فَنَسْخَرُ مِنْهُ فَقَالَ الْفَقْرُ تَخَافُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَصِيبَنَّ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا صَبَاحًا حَتَّى لَا يَرِيْعَ قَلْبُ أَحَدِكُمْ إِزَاعَةً إِلَّا هَيْبَةً وَأَكْبِمُ اللَّهُ لَقَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى امْتِلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ صَدَقَ وَاللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكْنَا وَاللَّهُ عَلَى امْتِلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءً

(الف)۔ اعراب لکھ کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ جب صحابہ کرامؓ یہ حدیث "کاذا الفقراں یكون کفرا" کے پیش نظر فقر و فاقہ سے ڈر رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کثرت مال سے کیوں ڈرایا؟

(ج)۔ "وایمہ اللہ لقد ترکتکم الخ" کا ماقبل سے ربط بیان کرنے کے بعد "لیلہا ونہارہا" کے مزاج اور "مثل البیضاء" کا مصداق معین کیجئے۔

ترجمہ الباب "باب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم" سے حدیث کی مناسبت ظاہر کیجئے۔

جواب سوال ۲۰ (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابوالدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس (ایسی حالت میں) تشریف لائے کہ ہم فقر و فاقہ کا تذکرہ کر رہے تھے اور (فقر سے) ہمارے قلوب سہم رہے تھے (ہماری حالت کو دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فقر و فاقہ سے ڈر رہے ہو اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے (مقرب ایک زمانہ آئے گا کہ تم پر دنیا کی ایسی ریل پل ہوگی (اور جاہ و ثروت) تم کو اتنا نواز جائے گا کہ دنیا کے علاوہ تمہارے دل کو کوئی چیز مائل نہیں کر سکے گی (یعنی دنیاوی و مادی منفعت کے بغیر کوئی کام نہ کر سکو گے) اللہ کی قسم میں نے تم کو ایک روشن (دینی ماسلامی) ماحول میں چھوڑا ہے جس کے رات اور دن بالکل برابر ہیں جس طرح دن کے اجلے میں کوئی ظلم نہیں ہوتا اسی طرح رات کے اندھیروں میں تمام انسان مومن رہتے ہیں) حضرت ابوالدرداء (اظہار تشکر کے طور پر) کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے سچ کہا واقعی آپ نے ہمیں ایسے ماحول میں چھوڑا جس (کی برکت سے) اس کے رات اور دن یکساں ہیں۔

(ب) صحابہ کرام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت مال سے اس لئے ڈرایا کہ کثرت مال فقر و فاقہ سے زیادہ مضر اور اس امت کا خاص الخاص فتنہ ہے کما رواہ الترمذی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "ان لكل امة فتنه و فتنه امتي المال" نیز اس کثرت مال سے ڈرانے میں صحابہ کیلئے تسلی کا پہلو بھی مضمرب ہے کہ تم فقر سے ڈر رہے ہو حالانکہ وہ زمانہ بہت جلد آئیگا کہ روم و ایران کی حکومتیں اور دولت کے ڈھیر تمہارے قدموں میں ہوں گے تو اس وقت تمہارے فقر سے ڈرنا بیکار ہے بلکہ کثرت مال اور اس کے فتنوں سے ڈرو کیونکہ آئندہ تمہاری آزمائشیں کا یہی میدان ہے۔

ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کثرت تو سب چیز کی بری ہوتی ہے فقر و فاقہ میں کثرت ہو جائے تو کا داللفقران یکون کفر" کا اندیشہ ہے اور اگر کثرت مال ہو جائے تو دولت کے نشہ میں انسان خدا کو بھول جائے اور فرعون کی طرح انا ربکم الاعلیٰ کے جھوٹے دعوے کرنے لگے لہذا تم کو دونوں ہی کثرتوں سے فکر مند رہنا چاہیے تو صحابہ صرف ایک کثرت کی جانب دیکھ رہے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دوسری کثرت کی جانب بھی توجہ دلا دی جو اول سے زیادہ مضر تھی۔

(ج) "وایم الله لقد تركکم الله" کا اقبل سے یہ رد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات سے کثرت مال و کثرت فقر نیز ان کی مضر توں و منفعتوں سے متعلق تمام امور و احکام کی وضاحت کر دی اور اپنے اصحاب کے سامنے اپنا اسوہ و ماحول پیش کیا جو زہد و

قناعت، فقر و فاقہ اور دولت و ثروت پر مشتمل ہے اس میں نہ صرف یہ کہ کوئی ابہام و اجمال نہیں بلکہ ہر امیر و غریب، فقیر و مسکین اور معاشرہ کے ہر انسان کیلئے ایک عظیم عملی نمونہ اور مکمل راہ نمائی ہے اب جو شخص جس حالت و کیفیت میں ہو وہ امیری غریبی اور دیگر کیفیت کے احکام سیرت نبویؐ و جہد رسالت سے اخذ کر لے۔

”لیلہا و نهارہا“ کی ضابطہ کا جمع ”مثل البیضاء“ ہے۔

”البیضاء“ کے مصداق میں علماء سے دو قول مروی ہیں:-

(۱)۔ اگر لفظ ”مثل“ کو بالفرض زائد تسلیم کیا جائے تو اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے قلوب ایمانی کی تعریف فرمائی ہے یعنی میری پیغمبرانہ تعلیم کی بدولت تمہارے قلوب میں ایمان اتنا راسخ ہو گیا ہے کہ مصائب و آلام کے پیار اور خوشی کے بے قابو لحاظ بھی تم کو اللہ کی جانب سے نازل نہیں کر سکتے اور تم مسرت و شادمانی، رنج و غم دونوں حالتوں میں اللہ ہی کے مطیع و فرمانبردار رہو گے۔

(۲)۔ لفظ ”مثل“ کو بانی رکھنے اور زائد نہ ماننے کی صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے دلوں کو اس زمین سے تشبیہ دی ہے جو اتنی صاف و شفاف ہے کہ دن کا اجالا اور رات کی تاریکی بھی اسپر اثر انداز نہیں ہوتی اور وہ جھاڑ جھنڈل سے بالکل نمایاں ہر طرح کے تشبیہ و فراز سے بھی بالکل پاک ہوتی ہے اور دن رات دونوں میں برابر چمکتی اور دکتی رہتی ہے۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ ارض بیضاء سے قلوب کو نہیں بلکہ امت کو تشبیہ دی گئی ہے تو اب مطلب یہ ہوا کہ ملت اسلامیہ کی فطری اور سیدھی سادی تعلیمات پر عمل کرنا اتنا ہی آسان و سہل ہے جتنا کہ ارض بیضاء پر دن رات میں کسی وقت بھی چلنا۔

سیاق و سباق کے لحاظ سے علامہ سندھی کی رائے زیادہ راجح اور قرین قیاس ہے۔

(۵)۔ امام ابن ماجہؒ اس حدیث کو اب اتباع سنت کے تحت لائے ہیں حدیث اور ترجمہ میں مطابقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی سنت امیری نہیں فقیری ہے اور امت کی عافیت و سلامتی بھی اس میں ہے کہ اس میں اپنے نبی کے طریق کو مضبوطی سے پکڑتے ہوئے زہد و قناعت اختیار کرے اور کثرت مال کے فتنوں سے دور رہے۔

نیز یہ بھی امام ابن ماجہؒ نے اشارہ کیا ہے کہ جب امت اتباع رسول اور پیروی سنت چھوڑ دے گی تو وہ فقر و فاقہ کو حقیر سمجھے گی اور مال کی ہوس نیز کثرت ثروت کے فتنوں کا شکار ہو جائے گی۔

نیز امام ابن ماجہؒ یہ تاثر بھی دینا چاہتے ہیں کہ صاف اور واضح شاہراہ اتباع سنت ہے اور

جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں پر عمل کرے گا وہ کبھی گمراہ نہیں ہوگا اور سنت کے انحراف یقیناً تباہی کا پیش خیمہ ہے اسلئے امت کو فلاح و کامیابی حاصل کرنے کیلئے سنت کی پیروی کرنی چاہیے کیونکہ یہی صراطِ مستقیم ہے۔

**سوال ۵:** عن معاوية بن قرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من اُمّی منصورين لا یضرهم من خذلهم حتی تقوم الساعة۔

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ طائفہ کی تنوں میں جو احتمالات و اقوال ہیں انہیں بیان کرنے کے بعد بتائیے اہل علم کے نزدیک طائفہ سے کون لوگ مراد ہیں؟

(ج)۔ حدیث کے ظاہری مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جماعت قیامت تک رہے گی جب کہ دوسری حدیث میں آتا ہے "لا تقوم الساعة الا علی شرار الخلق" دونوں حدیثوں کا تعاون رفع کیجئے۔

**جواب سوال ۵:**۔ (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۱۸

حضرت قرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں نصرت (خداوندی) سے مؤید ایک جماعت ہمیشہ موجود رہے گی (اس کے اتباع سنت غلوں للہیت اور غیبی مدد کی بنا پر یہ شان ہوگی کہ) اس جماعت کے افراد (صالحین سے گریز کریں والے لوگ) انکی ذلت و حقارت کے خواہاں نہ بنیں (حق) انہیں قیامت تک کوئی گزند نہ پہنچ سکے گی۔ (ب)۔ "لحائثہ" کی تنوں میں تعلیل و تکثیر اور تعظیم تینوں معنی کا احتمال ہے شرح حدیث میں سے بعض نے تعلیل کو بعض نے تکثیر کو اور بعض نے تعظیم کے معنی کو ترجیح دی ہے تعلیل کی صورت میں معنی یہ ہوں گے یہ لوگ شرمندہ قلیلہ کا حقیقی مصداق ہوں گے اور تکثیر کی صورت میں مطلب یہ ہوگا یہ جماعت انسانیت کا عطر و جوہر ملت کا دماغ اور نسل انسانیت کا گھن اور اسکی روح ہوگی جس کے سامنے حقیقت سے غاری بڑی بڑی قومیں اور زبردست طاقتیں بھی ٹک نہ سکیں گی اور تعظیم کے معنی یہ ہوں گے یہ جماعت نہایت اعلیٰ و ارفع مراتب پر فائز ہوگی اور اس کی شان بنی نرالی ہوگی۔

ان تینوں معنی میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کے بجائے بیک وقت تینوں معنی مراد لینا زیادہ قرین قیاس ہے اب معنی یہ ہوا کہ یہ لوگ نہایت قلیل تعداد میں ہونے کے باوجود دنیاوی و اخروی لحاظ سے اتنے با عظمت و ذی رتبت ہوں گے کہ ہزاروں انسان بھی کسی بھی پہلو سے

ان کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔

”طائفۃ“ کا مصداق معین کرنے میں علما، کے اقوال مختلف ہیں حضرت علامہ عثمانی کے بقول ہر کتب فکر نے اپنے اپنے ذوق و مزاج کے مطابق اس کا مصداق معین بیان کیا ہے ذیل میں چند اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

(۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ہم اهل العلم“

(۲)۔ امام ترمذی علی بن عیسیٰ کا قول ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:-

”سمعت محمد بن اسمعيل هو البخاري ويقول سمعت علي بن المديني يقول هم اهل الحديث“

(۳)۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ان لم يكنوا اهل الحديث فلا احري من هم“

(۴)۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ امام احمد بن حنبل کے قول کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں ”انما اراد احمد اهل السنة والجماعة ومن يعتنق مذهب اهل الحديث“

(۵)۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طائفۃ“ کے مصداق کو مرتبہ بسیط انداز میں یوں بیان فرمایا

”قلت ويحتمل ان هذه الطائفة مفرقة بين انواع السنيين منهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وأمرون بالمعروف والنهي عن المنكر“

(۶)۔ ابن حجر مہند علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے غالبی یہ ہے کہ ”طائفۃ“ سے مجاہدین فی سبیل اللہ مراد ہیں کیونکہ حدیث کے دو سکر طرق میں ”یقاتلون علی الحق“ کی تصریح موجود ہے۔

(۷)۔ اس باب کے تحت حدیث لا کرام نے یہ اشارہ کیا ہے کہ ”طائفۃ“ سے متبعین منت کی جماعت مراد ہے۔

(ج)۔ حدیث باب اور ”لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق“ میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے لیکن

حقیقتاً کوئی تعارض نہیں اسلئے کہ یہ جماعت اس وقت تک رہے گی جب کہ خداوند قدوس علمہ

ہو جائیج کر مومنین کی ارواح کو قبض کر لیں گے حضرت مولانا فخر الحسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے

ہیں ”ان هذه الطائفة تبقى الى عين مجنى الريح التي تتبني روح كل مؤمن ثم

لہ بخاری جلد ثانی ص ۱۰۷ دیکھئے بخاری جلد ثانی ص ۱۰۷ کا حاشیہ (د) مسلم شریف جلد ثانی ص ۱۰۷

مسلم شریف جلد ثانی ص ۱۰۷۔ مسلم شریف جلد ثانی ص ۱۰۷ شرح نووی ص ۱۰۷ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے ملاحظہ ہو فتح الباری

للعسقلانی جلد اول ص ۱۰۷، انوار الباری للشیخ البجوری جلد سوم ص ۱۰۷ مطبوعہ بکھور، الفلاح البخاری لمراد آبادی الجزیرہ

ص ۱۰۷ فتح الملہم للعسقلانی جلد اول ص ۱۰۷، مرقاۃ المفاتیح علی القاری جلد ۲ ص ۲۲۰ مطبوعہ ممبئی، درس بخاری للعثمانی

ص ۱۰۷ دیکھئے فیض الباری - اول ص ۱۰۷

ببقي شرار الخلق عليهم تقوم الساعة“

اس توجیہ کی تائید بخاری کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں تقوم الساعة کے بجائے حتی یا فی امور اللہ کے الفاظ آئے ہیں جس سے ہوا کی بلا تکلف تاویل کی جاسکتی ہے یہ ابن ماجہ ہی کی دوسری حدیث میں بھی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے بھی یہی الفاظ منقول ہیں۔

سوال ۷۔ عن ابی عنبۃ الخلیلی رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یزال اللہ یرفع من ینزل فی هذا الدین شراً یستعملہم فی طاعتہ۔ (الف)۔ اتباع سنت پر منحصر مگر جامع مضمون تحریر فرمائیے۔

(ب)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ج)۔ اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس روایت سے کیسے ثابت ہوگا، وفتا کیجئے۔

جواب سوال ۷۔ (الف)۔ اتباع سنت کے موضوع پر ہم نے ”احسن الہدیٰ ہدیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک مضمون پیش کیا اس کا مطالعہ کیجئے اور درج ذیل دلائل سے اسے خود مدلل کیجئے۔

- ۱۔ یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول۔
- ۲۔ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔
- ۳۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی۔
- ۴۔ ما آتاکم الرسول فخذوہ وما نہاکم عنہ فانہوہ۔
- ۵۔ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ۔
- ۶۔ من اطاعنی فقد اطاع اللہ ومن عصانی فقد عصى اللہ۔ (ابن ماجہ)

(ب)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۲۰

ابو عنبہ خلیلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ مسلسل اس دین میں (دین حق کی حامل امت میں) ایسی پود لگاتا رہے گا (اور نسل در نسل تبعین شریعت کی ایک متصل جماعت کو پیدا کرتا رہے گا) جس کو وہ اپنی اطاعت (و فرمانبرداری) میں استعمال کرے گا (اور یہ جماعت برابر قرآن و سنت پر عمل پیرا رہے گی)۔

(ج)۔ مذکورہ حدیث شریف کو ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے ”ب۔ اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت اسلئے ذکر کیا کہ اطاعت باری تعالیٰ مشروط اور اس کی ادائیگی کیلئے اتباع سنت لازمی شرط ہے اور کوئی بھی جماعت اللہ کی اطاعت کا فریضہ جب ہی انجام دے

سکے گی جب کہ وہ اتباع سنت اور اطاعت رسول کی تمام منازل طے کر چکی ہو، آیات قرآنی "قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ، من يطع الرسول فقد اطاع الله ، وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا" وغیرہ اس حکمت پر مریخ دلائل کر رہی ہیں نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس کی وضاحت اس طرح فرمائی ہے کہ "من اطاعنی فقد اطاع الله ومن عصانی فقد عصی الله" لہذا اس بات پر تمام متقدمین و متاخرین فقہار اور محدثین و مفسرین و علماء حق متفق ہیں کہ اطاعت خداوندی کیلئے اتباع سنت لازمی اور اولین شرط ہے اور اس کے بغیر اطاعت خداوندی کا خواب کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا تاثر تعالیٰ اس جماعت کو اتباع سنت کی توفیق مرحمت فرما کر اپنی اطاعت میں استعمال فرمائیں گے۔

سوال نمبر ۱۔ عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخط خطاً وخطاً خطين عن يمينه وخطاً خطين عن يساره ثم وضع يده في الخط الأول فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية "وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ"

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ روایت کی ترجمہ الباب سے بہت ظاہر کرتے ہوئے اس کا مقصد بیان کیجئے۔

(ج)۔ نیز یہ بتائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "ان اختلاف امتی رحمة" کا اس آیت کریمہ سے بظاہر تعارض معلوم ہوگیا ہے آپ تعارض کو رفع کیجئے۔

(د)۔ مسلمانوں کا یہ فرقہ ہائے مستقیم پر گامزن ہونے کا دعویدار ہے آپ صراط مستقیم کو متعین کرنے کے بعد بتائیے کہ اس معیار سے سافر قہ پورا اترتا ہے؟

جواب سوال: ۱۔

(الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو نسخ بالا حدیث۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی فرماتے ہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ہمیں) راہ راست سمجھانے کیلئے ایک لکیر کھینچی پھر دو لکیریں اپنی دائیں جانب اور دو لکیریں اپنی بائیں جانب کھینچیں پھر (صراط مستقیم کی وضاحت کرتے

لہذا قرآن و حدیث اور اطاعت باری تعالیٰ و اتباع سنت میں کیا ربط اور آپس میں کیا تعلق ہے اور ایک دوسرے کو جڑ کر نیک صراط میں اسلام کا کیا وزن ہے جائزہ لیتے ہوئے ایک عربی عالم ڈاکٹر مصطفیٰ سبائی کی معرکہ الارزاق باب السنۃ وکانتہا فی التشويع الاسلامی "اور خودی عرب میں رابطہ کے اجلاس میں پڑھا گیا حضرت مولانا علی میاں بڑیلو کا مقالہ اسلامی ماحول و عزت کی تشکیل میں حدیث کا بنیادی کردار کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔۔

ہوئے) اپنا ہاتھ درمیان لکیر پر رکھا اور فرمایا یہ اللہ کا راستہ ہے (اس کے علاوہ ارد گرد کی لکیریں افراط و تفریط کی شیطانی راہیں ہیں) پھر آپ نے (مسئلہ کو مزید شرح کرنے کیلئے) یہ آیت تلاوت فرمائی "وَانْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ"۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اس روایت کو "باب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم" کے تحت یوں ذکر کیا کہ اتباع سنت ہی صراط مستقیم ہے اور وہی جماعت اس پر گامزن ہو سکتی ہے جو سنت نبوی کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے ہو اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجة الوداع کے موقع پر اس طرح بیان کیا "وَقَدْ تَوَكَّلْتُ فِيكُمْ مَا اِنْ اِعْتَصَمْتُمْ فَلَنْ تَضِلُّوا اَبَدًا اَمْرًا نَبِيًّا كَتَبَ اللَّهُ وَسُنَّةَ نَبِيٍّ" تو حدیث و باب میں گہرا ربط و تعلق موجود ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ یہ دین اپنی تعلیمات و عقائد، منہیات و اہلکات کے لحاظ سے ایک واضح فطری اور معتدل دین ہے اس میں تم کو جن عقائد کی تلقین کی گئی انکو اپنے قلب و دماغ میں اتار لو جن فرائض و ارکان سے مامور کیا گیا ان کو بغیر عقل و دماغ سے پرکھو بجالاؤ اور تمہارے اطفال و اطفالہ کا مصداق بننے کی پوری کوشش کرو اور ان تمام امور میں معتدل اور وسط کو اپنا طرہ امتیاز بنا لو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ پر یہ کرامت و سطا کا لقب دیا "وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا" تو حدیث باب میں خط و وسط سے آپ نے معتدل شاہ راہ اور صراط مستقیم کی وضاحت فرمائی اور دائیں بائیں جانب کی لکیروں سے افراط و تفریط اور غلو کی وضاحت فرمائی۔

حقیقت یہ ہے کہ افراط و تفریط اور غلو جس فرقہ جس ملت اور جس امت میں پیدا ہو جائے تو اس کا صراط مستقیم اور معتدل شاہ راہ پر قائم رہنا انتہائی مشکل ہو جاتا ہے جیسا کہ جبریل نے افراط سے کام لیتے ہوئے جب مسئلہ قدر میں غلو کیا تو بندہ کو مجبور محض قرار دیا اس کے برخلاف قدریہ نے اس مسئلہ میں جب قیاس و عقل کے گھوڑے دوڑائے تو اپنی کم سمجھی کی بنا پر قدری کا انکار کر بیٹھے اس طرح شیعہ خوارج معتزلہ وغیرہ کے تمام باطل عقائد اسی افراط و تفریط اور غلو کا نتیجہ ہیں لہذا صحیح روش وہی ہے کہ اتباع سنت اتباع صحابہ اور اتباع سلف صالحین کو ہی اپنا طرہ امتیاز بنایا جائے اور ایسی تمام جماعتوں تمام فرقوں سے بالکل اجتناب کی جائے جو افراط و تفریط کی دلیل میں پھنسی ہوئی ہیں۔

لے اس حدیث کی تشریح کیلئے دیکھئے "التعلیق الصبیح للکامد حلوی جلد اول صفحہ ۱۲، مرقاة المفاتیح جلد اول صفحہ ۱۲، شرح السنہ جلد اول صفحہ ۱۲۔

- (ج ۱) - (۱) - وَإِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ مِنْ سَبِيلِهِ -  
 (۲) - وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا -  
 (۳) - وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ مَخْتَلِفِينَ -

مندرجہ بالا آیات اور اسی قسم کی دوسری آیات اور حدیث "اختلاف امتی رحمة" کے الگ الگ محل متعین ہیں ان آیات کے اس اختلاف کی حرمت و قیاحت و شناخت ثابت ہوئی ہے جو تقاضہ نفس اور اتباع بوس کی خاطر کلیات و اصولیات دین میں کیا جائے اور اطاعت باری تعالیٰ کا اس میں شائبہ بھی نہ ہو جب کہ اختلاف امتی رحمة سے وہ اختلاف مراد ہے جو محدثین و مفسرین فقہاء و مجتہدین اور علماء حق کے درمیان رونما ہوا اور ہر ایک کا مقصد سبب علت و حرمت کی دریافت اور علت جواز و عدم جواز کی تلاش اور ہر ایک کا سطح نظر رضاء الہی اور سیر فی الدین پیدا کرنے اور یہ اختلاف محض جزوی و فردی مسائل تک محدود ہوا اصولیات و کلیات سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہ ہو تو یہی اختلاف دین میں محبوب و رباعث حجت ہے حضرت مفتی رفیع صاحب علیہ الرحمہ آیت اور حدیث کے اس تعارض کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ وہ اختلاف جس کو قرآن میں عذاب الہی اور رحمت خداوندی سے محروم فرمایا ہے وہ ہے جو رسول و مقلد میں ہو یا نفسانی اغراض و امور کی وجہ سے ہو اس میں وہ اختلاف رائے داخل نہیں جو قرآن و سنت کے بنائے ہوئے اصول اجتہاد کے ماتحت فردی مسائل میں فقہاء امت کے اندر قرن اول سے صحابہ و تابعین میں ہوا چلا آ رہا ہے جیسے فریقین کی حجت قرآن و سنت اور اجتہاد ہے اور ہر ایک کی نیت قرآن و سنت کے احکام کی تعمیل ہے مگر قرآن و سنت کے مجمل یا مبہم الفاظ کی تعبیر اور ان سے جزوی و فردی مسائل کے استخراج میں اجتہاد اور رائے کا اختلاف ہے ایسے ہی اختلاف کو ایک حدیث میں رحمت فرمایا گیا ہے جامع معیض میں بحوالہ تصریح قدسی و بیہقی و امام الحرمین یہ روایت نقل کی ہے کہ "اختلاف امتی رحمة"۔

ہماری اوپر کی توضیح و تشریح سے یہ بات صاف ہو گئی کہ حدیث باب کی آیت اور اختلاف امتی رحمة میں عقلاً و نقلاً کسی قسم کا کوئی تعارض موجود نہیں اور دونوں کے الگ الگ محل متعین ہیں۔

لے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو معارف القرآن جلد سوم ۹۵-۹۶ نیز ۳۹۵

(۵)۔ صراطِ مستقیم کی وضاحت اور اس کی تعین کے سلسلے میں یہ حدیث نقل کر دینی کافی ہے :-

”عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان مبنی اسرائیل تفرقت علی ثنتين وسبعین ملة وتفرق امتی علی ثلاث وسبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی“  
شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول یہ بہتر فرقے وجود میں آگئے اور ان کے اصل اصول یہ چھ فرقے ہیں :-

(۱) شیعہ (۲) معتزلہ (۳) خوارج (۴) مرجیہ (۵) جبریہ (۶) مشبہہ -  
شیعہ کے تین، خوارج کے پندرہ، معتزلہ کے بارہ، مرجیہ کے پانچ، جبریہ کے تین اور مشبہہ کے پانچ فرقے ہیں۔ اس طرح فرق باطلہ کی تعداد بہتر ہوئی اب سب آخری فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت ہے۔

اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے معیار ”ما انا علیہ واصحابی“ کی روش سے دیکھ لیا جائے کہ کون سا فرقہ حق پر ہے اور صراطِ مستقیم پر گامزن ہے۔ تاکہ دعویٰ کس فرقہ کا صحیح ہے۔ شیعوں کے اصل الاصول عقائد یہ ہیں :-

(۱) امامت معصومہ (۲) تقیہ (۳) متعہ (۴) انکار مسیح علی النہین (۵) رجعت (۶) تحریف قرآن (۷) تکفیر صحابہ۔

ان عقائد کی موجودگی میں شیعوں کا صراطِ مستقیم پر قائم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جو سراسر اسلام و ایمان اور نبوتِ محمدی کے حریف ہیں بلکہ

معتزلہ کے عقائد قرآن کا مخلوق ہونا، بندوں کا اپنے افعال کا خود خالق ہونا نیز رویتِ باری تعالیٰ مقبول میتِ حرام رزق، مذابِ قبر، سوالِ منکر نکیر، میزانِ حوضِ کوثر، صراطِ شفاعت نبوتِ دائم

لے تفصیل کیلئے دیکھیے: الفصل لابن حزم، الملل والنحل للشہرستانی، العقیدۃ الواسطیہ لابن تیمیہ، الفرق الاسلامیہ للشیخی، تاریخ المذہب الاسلامیہ للشیخ ابی زہرہ، البدایہ والنہایہ علیہ عقائد شیعہ کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو نہج السنۃ لابن تیمیہ، کتاب الشفا للقاضی، نغیۃ الطالبین، ۱۵، ۱۵، تحفۃ الثمینیۃ للبدلی، تنبیہ الحائرین للفاروقی، آیات بنیات لحسن ملک، ہدایت الشیعہ للنگوی، بدیۃ الشیعہ للناووی، ہدایات الرشید للہمار نفوری، نیز حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی کتاب ”ایمانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت اور انھیں کا استغناء اور حضرت محدث اعظم کے فتویٰ کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔

اور کرامات اولیاء و غیرہ کے انکار کی موجودگی کی صورت میں ان کا صراط مستقیم پر گامزن ہونے کا دعویٰ سراسر باطل ہے کیونکہ یہ تمام باطل خیالات عہد رسالت و عہد صحابہ میں ناپید ہیں اب خواہجہ کے عقائد پر ایک نظر ڈالئے تو وہ مرکب کبیرہ کو کا فرق قرار دیتے ہیں حضرت علی و امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے حامی تمام صحابہ و تابعین کو کافر گردانتے ہیں اپنے مخالف مذہب کا خون ان کے نزدیک حلال اور اس کی شہادت مردود ہے اس کے علاوہ شیعہ اور معتزلہ کے اکثر عقائد باطل ہیں خواہجہ کئی انکے برابر کے شریک ہیں لہذا انا علیہ و صحابی کا ان جی کوئی تعلق نہیں انکا دعویٰ حق بھی اوہام باطلہ پر مبنی ہے۔ اب رہے مرجیہ تو وہ اعمال منافیہ کی انادیت کے خلاف ہیں اور جبر یہ بندہ کو مجبور محض ملت ہے یہی اسی طرح مشبہ باری تعالیٰ کیلئے تشبیہ کے قائل ہیں لہذا ان میں مؤخر از کفر فرقوں کا بھی صراط مستقیم سے کوئی تعلق نہیں اور مذکورہ تمام فرق باطلہ کا دعویٰ حتیٰ سراسر بطلان و اوہام پر مبنی ہے اس صراط مستقیم پر کون سا فرق گامزن ہے اسکے بار میں حضرت علامہ بدیع الدین علی بن ابی حمزہ رحمۃ اللہ علیہ فیصلہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”خلاصہ یہ کہ ظاہر یہی ہے کہ اس فرقہ (فرقہ ناجیہ) سے وہی فرقہ مراد ہے جس نے سنت پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا ہے بدعت وہ ہمیشہ دور اور نفی رہا اس کے اعتقاد و عمل کے دونوں بازو درست ہیں یہی فرقہ سید حاجت میں داخل ہوگا اور لفظ ”ما انا علیہ و اصحابی“ بھی زیادہ تر اسی پر چسپاں ہوئے ہیں۔“

اب ظاہر ہو گیا کہ اس فرقہ ناجیہ سے صرف اہل سنت و الجماعت ہی کا فرقہ مراد ہے کیونکہ ایمان و قدر و اعمال و عقائد میں وہ صحابہ کے نقش قدم پر سے نیز قرآن و سنن کو شریعت و احکامات و کرامات اولیاء و صحابہ علیہم السلام سے متبع اور اس جیسے تمام مسائل میں اہل سنت و الجماعت حضرات صحابہ کیساتھ ساتھ ہیں نیز مذکورہ عقائد کا عہد رسالت و عہد صحابہ میں جو تصور اور جو خیال پایا جاتا ہے اہل سنت و الجماعت پورے طور پر اسی کے پابند ہیں اور کسی بھی مسئلہ میں انھوں نے صحابہ سے خروج نہیں کیا لہذا حقیقت یہ ہے کہ ”ما انا علیہ و اصحابی“ اور ”العملۃ واحدۃ“ کا یہی فرقہ صدیق ہے۔ صراط مستقیم پر گامزن، نویدگار دعویٰ بھی اسی جماعت کا ہوس دلائل اور روشن براہین پر مبنی ہے اسے مذکورہ شرح کی روشنی میں یہی فرقہ اس معیار پر پورا اترتا ہے۔

اس معتزلہ کے عقائد کیلئے دیکھئے ”شرح عقائد“ جلد اول، ترجمان السنۃ جلد اول، سنۃ ما انا علیہ، اصحابی کی تفصیل کیلئے دیکھئے ترجمان السنۃ للمیر تقی جلد اول، اس کے علاوہ دیکھئے اختلاف امت اور صراط مستقیم۔ دین و شریعت۔

سوال ۵:- عن عبد الله بن مغفل وقد أتته كان جالساً إلى جنبه ابن أخ له فخذف فنهاه وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها وقال إني لا تصيد صيداً ولا شئ عداً وإنما كسر السج وتفقأ العين قال فعاد ابن أخيه يخذف فقال أخذت لك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها فخذف عذت تعذف لا أكلمك أبداً۔

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ حدیث باب کی ترجمہ اباب باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا خاصیت ہے؟ بیان کیجئے۔

(ج)۔ "لا اکلمک ابداً" صحابی کا یہ جملہ حدیث "لا یحل لمسلم ان یمجر اخاه فوق ثلث لیال" کی رو سے غیر درست معلوم ہوتا ہے آپ اس کی توجیہ بیان کیجئے۔

جواب سوال ۵:- (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو درج بالا حدیث۔  
سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ (الکرم) عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا بیعتیہ ایک بارہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک اس نے (کنکر) اٹھا کر بیٹھنے والے عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے بٹھا اور (نامعنا نامہ از میں) فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے (لغوا و فضا) کا نوحہ سے منع فرمایا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کی حکمت یہ) بیان کی ہے کہ یہ (حقیر اور معمولی کنکر) نہ تو شمار دار ہو سکتا ہے اور نہ ہی (وہ اس بات کی اہمیت نہ تھا ہے کہ) دامن کو کوئی نزنہ پہنچا سکے (ہاں البتہ) اس سے یہ (نقصان) تو ہو سکتا ہے کہ وہ کسی (آنے جانے والے) کا دانت توڑ دے اور کسی کی آنکھ بھڑوڑا لے سعید بن جبیر: تعجب ہو کر فرماتے ہیں کہ (اتنا سمجھانے کے باوجود بھی) ان کے (کم سن) بھتیجے نے پھر وہی حرکت کی اور (دوبارہ) کنکر پھینکنے لگا یہ دیکھ کر عبد اللہ بن مغفل غصہ سے بے قابو ہو گئے اور انھوں نے کہا کہ میں تجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر رہا ہوں کہ آپ نے اس (طرح) کے لغوا اور لاماعنا ناموں سے منع فرمایا ہے اور (خوب ہے کہ) دوبارہ کنکر پھینکنے لگا خدا کی قسم میں تجھ سے کبھی نہیں بولوں گا۔

(ب)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ اس روایت کو "باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت اسلئے لائے کہ تعظیم حدیث کا یہ تقاضا ہے کہ ایک مسلمان شوق و رغبت سے حدیث سننے اور اس کے احترام میں اپنے تمام لغوا و فضول کاموں سے دستبردار ہو جائے حضرت علیہ السلام بن مغفل اپنے بھتیجے پر ہی لڑے اتنے غصہ ہوئے کیونکہ اس کا یہ عمل اور یہ رویہ تعظیم حدیث۔

منافی تھا تو ان کے قول "احد ثلث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں مہیا شہ  
عبدی تخذت" میں ہی ترجمہ الباب موجود ہے۔

رج۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا یہ جملہ بنماہر حدیث "لا یحل لمسلم ان یمہجر  
اخاه فوق ثلث لیل" سے معارض ہے کیونکہ حدیث شریف سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تین دن  
سے زیادہ قطع تعلق کی اسلام اجازت نہیں دیتا جب کہ یہاں صحابی مذکور ہمیشہ نہ بولنے کا ہمسد  
کر رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ دونوں اصولوں میں کوئی معارضہ نہیں اور صحابی کا یہ  
عمل حدیث کے زمرہ میں نہیں آتا کیونکہ تین دن سے زیادہ قطع تعلق اس وقت ہی حرام ہوگا  
جب کہ اس کی کدورت و عداوت کی وجہ کوئی دنیاوی سبب ہو جبکہ یہاں ایک امر دینی کی  
وجہ سے صحابی تادیباً قطع تعلق کر رہے ہیں جو اسلام کی نگاہ میں نہ صرف جائز بلکہ ایک مستحسن امر  
اور الحب لشر ابغض لشر کا صحیح مصداق ہے، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم شریف میں یہ  
ترجمہ الباب قائم کر کے اسی مسئلہ کی طرف اشارہ کیا ہے "باب تعزیم الہجرۃ فی ثلثۃ  
ایام بلا عذر شرعی" اس سے معلوم ہوا کہ شرعی عذر کی بنا پر اس سے زیادہ قطع تعلق کی  
اجازت ہے۔

نیز علامہ امت اس پر تفرق ہیں کہ کسی امر منکرہ یا مکہ کیلئے تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیا جاسکتا  
ہے لہذا صحابی رضی اللہ عنہ کے عمل پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔  
اب مسئلہ کی مزید تشہیح کیلئے ذیل میں علماء کے اقوال منظر کشی کیے۔

۱۱۔ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کی دلیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں "النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم ہجر بعض نسائه اربعین و ابن عمر ہجرا بنا لمحتی ماتت کتے فرماتے ہیں  
کہ یہ مسئلہ جب ہی سے جبکہ قطع تعلق نامہ اللہ کیلئے ہو قال ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ اذ کانتم ہجرت  
الی اللہ۔

یہ روایت بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی نیز ابن ماجہ کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں بھی موجود ہے۔  
یہ دیکھتے تشریح نووی سلم جلد ثانی ص ۱۱۲  
ملاحظہ ہو بینک المہجور، نامہ ص ۱۳۱۔

(۲)۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اسی قطع تعلق کی تخصیص کرتے ہوئے کہتے ہیں ”واما ما فان من جنۃ  
الدين والمذهب فہجران اهل البدع والالواء واجبت الى وقت ظهور انذارہ  
ومن خاف من مکالۃ احد وصلته ما یفسد علیہ الدین او یدخل مغیرتہ فی  
دنیا ۛ یجوز لہ مجانبتہ والبعد عنہ“ صاحب سنن المصطفیٰ رحمۃ اللہ علیہ کی بھی  
یہی رائے ہے۔

(۳)۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ اس مسئلہ پر اس طرح روشنی ڈالتے ہیں ”فان ہجرة اهل الالواء والبدع  
واجبة علی مر الاوقات ما لم یظہر منه التوبة والرجوع الی الحق“ اس کے بعد ملا علی  
قاری حضرت عائشہ دین زبیر غزوہ تبوک کے تین صحابہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی بیویوں  
کے ساتھ قطع تعلق کی مثال دیتے ہیں۔

(۴)۔ امام خطاب رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”فخص للمسلم ان یغضب علی من غلبت لیل لقلۃ ولا یجوز فوقہا  
الا اذا کان الرجوان فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ فیجوز فوق ذلک“  
(۵)۔ علامہ شاہی اور امین عبدالبر نے بھی یہ بات کی ہے کہ تحفظ دین اور منکر پر نیکر کیلئے تین دن سے  
زیادہ بھی ترک کلام کیا جاسکتا ہے۔

(۶)۔ شیخ عبد الغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ صحابی کے اسی عمل کو بطور حجت پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں ”و  
فیہ جواز الہجران من اهل المعاصی ان اعروا عنہا“۔

سوال ۹ :- عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا فَظَنُّوا بِهِ الَّذِي هُوَ أَهْنَاءٌ - خَذَاهُ وَانْقَادَ -  
(الف)۔ روایت بالا پر اعراب لگا کر معنی شیرازہ کیجئے۔  
(ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کیجئے۔  
(ج)۔ نیز بتائیے کہ اہناء و اهداء و انقاد فرمانے کا مقصد اگر یہ ہے کہ اہل زیغ و ضلال کلام شارع

لہ بذل الجہود جلد فاس ۱۲۰ نیز دیکھیے ابو داؤد جلد ثانی ۲۲۲ کا حاشیہ (۱) مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد  
رابع ۱۱۱ ۱۱۲ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو بخاری جلد ثانی ۱۶۵ حاشیہ (۶)، ترمذی جلد ثانی ۱۵۱ بذل الجہود  
جلد ۱ فیض الباری شمشیر جلد راج ۱۵۱۔ مرقاۃ المفاتیح جلد ۱۱۱ مشکوٰۃ المصابیح جلد ثانی ۱۵۱ حاشیہ،  
ماخوذ لمعات، تنظیم الاشتات جلد چہارم ۱۱۲۔



اہمال صالحہ کی منتعت اور اعمال خبیثہ کی مفرات کی کوئی حقیقت نہیں اور ایسا اقرار کرنے کے بعد انسان جنت کا مستحق ہو گا چاہے عمر بھر گناہ کبیرہ اور معاصی میں ملوث رہے۔ اس کے برخلاف خوارج و معتزلہ لایمان۔ لیس منا۔ لاسہم فی الاسلام جیسے حدیث کے عموم سے مرتکب کبیرہ کو قطعاً کافر اور مرتد قرار دیتے ہیں۔  
اشتراک کی مثال:

”من کنت مولاه فعلی مولاه“ (ترمذی)۔

امام جزری رحمۃ اللہ علیہ نہایت عین فرماتے ہیں کہ لغت میں مولیٰ کے متعدد و مختلف معنی آئے ہیں ذیل میں وہ معنی نقل کئے جاتے ہیں:-

(۱) رب (۲) مالک (۳) سید (۴) مخم (۵) محقق (۶) ناصر۔ (۷) محب (۸) تابع (۹) جبار (۱۰) ابن العلم (۱۱) حلیف (۱۲) عقید (۱۳) صہر (۱۴) حبیب (۱۵) محقق (۱۶) مخم علیہ السلام  
اسے کثیر معنی پائے جانے کی بنا پر علامہ حقانی یوری شریعت اسلامیہ اور اس کی کلیات و جزئیات کو مدنظر رکھتے ہوئے اس کے یہ معنی بیان کئے کہ ”اگر میں کسی کو دوست بناؤں اور کسی سے محبت کروں تو علیٰ رب بھی میری اتباع و محبت میں اسے دوست بنالیں گے اور اس سے محبت کریں گے دوسرا مطلب یہ ہے کہ جو مجھے دوست بنائے علیٰ رب اسے دوست بنالیں گے تو اس طرح یہ لفظ خواجہ طیف کے معنی کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا۔ لیکن شیعوں نے اپنی موروثی خباثت کا ثبوت دیتے ہوئے اس کے اشتراک کو فتنہ کے طور پر استعمال کیا اور یہ معنی بیان کیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان امور میں تصرف کا حق ہے علیٰ رب بھی ان میں تصرف کے برابر مستحق ہیں اور امور مسلمین اسی تصرف کے تحت آتے ہیں لہذا وہ ہی ان کے بلا فصل امام ہوئے اس طرح انھوں نے مالک سید رب کے معنی کیساتھ توجہ کیا جو قطعاً ایک بہتان ہے۔

اے دیکھئے تحفۃ الاحوذی لبیان کفوری جلد رابع طبع ۱۳۲۵ھ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے ترمذی جلد ثانی ص ۲۱۵ مشکوٰۃ المصابیح جلد ثانی ص ۱۵۵ نیز مرآۃ المفاتیح علی القاری جلد ۲ ص ۵۵، تحفۃ الاحوذی مدارج منبر اور اس حدیث کے طرق کیلئے دیکھئے فتح الباری شرح بخاری للعسقلانی جلد ۱ صفحہ ۱۵۵۔

اجمال کی مثال :-

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي“ (متفق عليه) -

اس حدیث کے اجمال سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے روافض امامیہ اور شیعوں نے خلفائے ائمہ رضی اللہ عنہم کی خلافت کے بطلان پر استدلال کیا ہے اور کہا کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کی علانیہ وصیت کی تاہم فرمائی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیر موجودگی میں حضرت ہارون علیہ السلام کو خلیفہ و نائب مقرر کیا لہذا حدیث کی رو سے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی بلا فصل خلافت و امامت کے زیادہ مستحق ہیں۔

ہمارے علماء و حق نے اس کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ اس حدیث کے اجمال سے شیعوں کا استدلال ایک برفریب معالطہ ہے کیونکہ اپنی عدم موجودگی میں کسی کو نائب اور کار گزار خلیفہ بنادینا از خلافت کبریٰ کی دلیل ہے تو حضرت ابن ام مکتوم اور دوسرے صحابہ کو بھی خلافت کبریٰ مبنی چاہیے کیونکہ انھیں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار ایسا عارضی نائب و خلیفہ بنایا ہے لیکن اس کا کوئی تاثر نہیں۔ اور جہاں تک حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینے کی فضیلت کا سوال ہے تو آپ نے اس سے پہلے حضرت صدیق اکبر کو حضرت ابراہیم و حق تعالیٰ کی سی کیسٹھ اور حضرت عمر کو حضرت موسیٰ و حضرت نوح کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور اسی پر ہے کہ یہ تشبیہ حضرت ہارون سے تشبیہ دینے سے زیادہ بالا و برتر ہے۔

اس حدیث کی تفصیل آگے بھی آ رہی ہے۔

سوال نمبر ۱۰ :- عن ابی ہریرۃ رضی عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا ھو فی ما یحدث احذکم عقی الحدیث وھو منکی علی اریکھ فیقول انی اری ما فیقول

لہ در تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو بخاری جلد اول ص ۵۲۲ کا شیعہ ۱۰، مسلم شریف ج ۱ ص ۱۰۱ کی شرح تودری، ترمذی بدلتانی ص ۲۱۲ مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۵۱۳ نیز اس سلسلے کی شروحات دیکھئے، فتح الباری للعقلائی ج ۱ ص ۲۰۲ سیرت مصطفیٰ ص ۱۵۲ تہذیب جلد ۲ غزوہ تبوک، فیض الباری، للشیخ ج ۱ ص ۲۰۲ تحفۃ جود، شریعت ترمذی، البیہار کفوری جلد ۱ ص ۲۸۸، معراج المقامات، شرح مشکوٰۃ المصابیح، لعلی القاری جلد ۱ ص ۵۰۰ مطبوعہ بمبئی، المکتب الدری للشیخ الکنکوی رحمۃ اللہ علیہ جلد ثانی ص ۲۲۵

مِنْ قَوْلِ حَسَنِ فَأَنَا قُلْتُهُ

(الف) اعراب نگار معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ تماقل من قول حسن۔ کی قابل قبول تشریح کیجئے۔

(ج)۔ ”مکی علی اریکتہ“ کی خاص طور پر وضاحت کیجئے۔

جواب سوال بتا:- (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، اگر علی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اخیر وارم یہ پسوں کہ تم میں سے کوئی میری حدیث بیان کرے اور اس پر تخت پر ٹیک لگائے ہوئے بیٹھا ہو اور وہ حدیث سن کر نہ صرف اس کی جانب متوجہ نہ ہو بلکہ ناقل حدیث سے (اشاروں) کہے کہ (صرف) قرآن پڑھو (اگر یہ حدیث قرآن کے مطابق ہوئی تو مانیں گے ورنہ نہیں) نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عمدہ بات کہی جائے تو (کچھ لوگ) اس کو میں نے ہی کہا ہے (اس لئے) اس شخص کو چاہیے کہ اپنے اس نامناسب رویہ سے تیسرے قول کی تائید کرے۔ (ب)۔ شیخ عبدالحق عجدی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس جملہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ای ما نقل عنی من قول حسن قال لائل انا یعنی یہ میری جانب سے جو عمدہ بات کہی جائے تو اس کو یقیناً میں نے ہی کہا ہے۔

قرآن رسول اللہ کا مقصد یہ ہے کہ جب سنا تو ایسی بات بتا رہا ہے جو تمام ادیان محرفہ سے بیزاری خدا پرستی توحید نیز ارکان اسلام کی تشریح سے متعلق ہے اور اس میں افکار فاسد و احکام باطلہ اور کفر و شرک کا شائبہ تک نہیں اور اس کے مضمون و مفہوم سے شان نبوت کا انداز اور اس کی عبارت و الفاظ سے معیار رسالت کا تقدس جھلکتا ہے تو اس کی تصدیق میں پس و پیش کرنا تذبذب و تردد کا شکار ہونا اس کو قرآن کے خلاف سمجھنا عیش پرستوں کے قہموں اور گمراہوں کا کام ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب جب ایک بات صحیح سند سے ثابت ہو رہی ہے تو یقیناً وہ اپنے حسن معانی حقائق ایمانی اور لائق تعلیمات و ارشادات میں اپنی مثال آپ ہوگی اور قرآن سے اس کے تعارض کا سوال ہی نہیں اٹھائے گی کہ قرآن اپنے منفرد و ممتاز معیار کی بناء پر جس چیز کو اعلیٰ و ارفع اور حسن معانی میں لائق و لائق ٹھہرائے گا تو اس معیار قرآنی

لہ دیکھئے ابن ماجہ شریف جلد اول ص۔

کی تمام صفات حسنہ یقیناً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و ارشادات میں بدرجہ اتم موجود ہوں گی۔ حضرت امام ازہری رحمۃ اللہ علیہ اس کے ذیل میں ایک مسئلہ کا استنباط کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-  
 ”وفیه دلیل علی انه لا حجة بالحديث الی ان یعرض علی الکتاب وانه منہما ثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان حجة بنفسه  
 کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے ابہام و اجمل کی جو تشریح اور توضیح فرمائی ہے اس کے قرآن سے متعارض ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اسلئے وہ بذات خود حجت قطعی اور دلیل شرعی ہے اور جہاں اس کا بظاہر تعارض نظر آئے تو وہ فی الحقیقت تعارض و تضاد میں نہیں بلکہ وہ ہمارے ذہنوں کا تضاد اور بیماری عقلوں کا خلیاں ہے۔

بعض اہل علم حضرات نے ”ما قبل من قول حسن فانما قلته“ کو مستثنیٰ کا قول قرار دیا ہے تو اس صورت میں یہ محسوس ہوں گے کہ ”مستثنیٰ علی اریکته“ یہ کہہ رہا ہے کہ اس حدیث کو قرآن کی روشنی اور اس کی اصولیات کے آئینہ میں جانچو اور پرکھو قرآن کی رو سے جو بات عمدہ اور صحیح ٹھہریں ہیں بھی اسے تسلیم کروں گا تو گویا کہ یہ شخص حجیت حدیث کی ایک حد تک تردید و نفی کر رہا ہے اسی لئے قابلِ مذمت ہے اور اسی کے پیش نظر امام ازہری نے یہ نصیحت کی ”لانتاظر بکتاب اللہ و لا بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“۔

(ج)۔ ”مستثنیٰ علی اریکته“

اس کی لغوی تحقیق کرتے ہوئے محشی شرح السنہ فرماتے ہیں ”السری و یقال لایسی اریکته حتی یکون فی جملة“

امام ازہری رحمۃ اللہ علیہ اس کی تشریح یوں فرماتے ہیں ”کل ما اکتفی علیہ فہو اریکۃ و اراد بہذہ الصفة اصحاب الترفۃ والذاعة الذین لزموا البیوت و تعدوا عن طلب العلم“  
 ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس تمثیل کی حکمت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں ”ای متکئاً و حالساً علیہا و فیہ تاکید لحماقة القائل و بطرد سوء ادبہ“  
 اس کے بعد مزید فرماتے ہیں ”المراد بہذہ الصفة الترفۃ والذاعة کما هو علاۃ التکبر المتعجز القلیل الالہنام بامر اللہ“

لے ملاحظہ ہو شرح السنہ جلد اول صفحہ مطبوعہ سعودی عرب ۱۹۵۵ء ویکھے شرح السنہ جلد اول صفحہ ۱۹۵۵ء  
 ۱۹۵۵ء مترقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد اول صفحہ ۱۹۵۵ء

ہمارے اکابر میں حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری نے ان مذکورہ تمام معانی و مطالب کو محض ایک جملہ میں ادا کر دیا ہے قرأت ہے "ہذا اشارة الى تكبره ونجوته"

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ سے منکرین حدیث کی جانب ایک لطیف اشارہ ہے علامہ کی یہ تحقیق ان کی وقت نظر اور شان نقاہت کا ایک عظیم نمونہ ہے۔

**سوال ۱۱۔** عن ابن عباس رضی یقول انا کنا نحفظ الحدیث والحدیث یحفظنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاما اذا رکتکم الصلوة والذکر فلیفات۔  
(الف)۔ اعراب لگا کر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ غلط کشیدہ الفاظ کی لغوی و اصطلاحی تشریح کیجئے۔

(ج)۔ ترجمہ الباب "باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" سے مناسبت ظاہر کرنے کے بعد بتلائیے کہ یہ حدیث مجدد رسالت میں احادیث کے بارے میں کس قسم کی احتیاط کا پتہ دے رہی ہے؟

(د)۔ اس روایت سے کوئی مسئلہ مستنبط کر کے دکھلائیے۔

**جواب سوال ۱۱۔** اعراب کیلئے ملاحظہ کیجئے صفحہ ۱۲۱

(الف)۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ (مجدد رسالت میں) ہم حدیث یاد کیا کرتے تھے اور حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد کی جاتی تھی لیکن جب سے تم لوگ سبرا جیہی بری پر سواری کرنے لگے (او) ہر قسم کی ضعیف و منکر حدیث بیان کرنے لگے (تو اب) (تم سے) اور ان حدیثوں سے (دوری ہی) (بہتر) ہے (کیونکہ ان روایتوں کی تصدیق یا تکذیب دونوں ہی خطرناک ہیں)۔

(ب) الفاظ (ب) لغوی معنی (ب) اصطلاحی معنی  
الصلب خراب اور قابل نفرت اونٹ  
برے بنیاد اور ناکارہ شئی

۱۔ بظاہر روش ایمانی و نورانی ہم علامہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق تلاش و جستجو کے باوجود احقر کو کہیں نہیں مل سکی لیکن اس حدیث کے ذیل میں استاد محترم نے جو حدیث دران درس فرمائی تھی احقر کو وہی شخصیت اور اسی یادداشت کی بناء پر یہ تحقیق ظہور کر سکی لیکن یہی کیا ہوتا ہے کہ علامہ کی تحقیق غالباً ان کا جو کہ اس نسخہ میں موجود ہوگی جس پر علامہ نے طابع چڑھایا تھا اور جواب نایاب ہے اس حدیث کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے مسند امام احمد ۴/۲۸۹ ترمذی کتاب العلم ص ۲۹۵ سنن دارمی اول مکتبہ، الرسالة للامام الشافعی ص ۲۹۵۔

الذلول

عمدہ اور پر جاذب اوٹ

ہر عمدہ اور بہترین چیز

جہات

بتلیث

الاخراسم فعل ہے

ما یوسی اور استجد کے وقت بولا جاتا ہے۔

یعنی جب حالت اتنے خراب ہو گئے تو سنبھلنے کی امید تو بہت کم تھی اسلئے ان سے دوری ہی بہتر ہے تاکہ کسی فتنہ میں اپنا دامن تو ملوث نہ ہو۔

(ج)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث ”باب التوفی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت ذکر کی ہے ترجمہ اور حدیث باب میں مطابقت ظاہر ہے کہ قرآن رسول اور اقوال انہی کے سلسلے میں ہے حد محتاط رو یہ اپنا ناچا چکے نیز ”من یقل علی ما لم یقل فلیتبعوا متبعہ کا من النار“ کے پیش نظر صرف وہی احادیث بیان کی جائیں جو بہت اچھی طرح محفوظ و ازبر ہوں اور ان احادیث کی تحدیث و تشریح سے احتیاط و برہنہ اور بالکل اعتبار کیا جائے جن میں ذرا بھی شک و شبہ اور تردد پایا جاتا ہو تو درج بالا حدیث میں اذکار کستم الصعب والذلول ذہد بات ”ہی ترجمہ الباب ہے اور اس جملہ سے حضرت ابن عباس لوگوں کو فتنہ کرنے کے ساتھ ساتھ احتیاط فی الحدیث پر ابھار رہے ہیں اور تو کئی فی الحدیث کی تلقین کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی کی یہ روایت بتا رہی ہے کہ عہد رسالت میں احادیث کو یاد کرنے کا اہتمام تھا اور صحابہ کرام رضی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے اقوال اور ان کی دعاؤں نصیحتوں اور مواعظ کو باقاعدہ طور سے یاد کیا کرتے تھے اور آپ کے قیمتی فرمودات کو سننے انھیں اپنے دل و دماغ میں بساتے نیز انھیں حیطہ ضبط میں قید کرنے کیلئے یہ بھی رہا کرتے تھے تو کتابت حدیث کے ساتھ ساتھ تدوین حدیث کا بہت بڑا ذخیرہ دل و دماغ اور سینوں میں منتقل و محفوظ کیا جا رہا تھا تاکہ قرآن کے میسر ہونے کے بعد فوراً کتابت حدیث کا سلسلہ شروع کر دیا جائے اور سینوں کے علم کو سینوں کے ذریعہ تمام عالم میں پھیلا دیا جائے اسی غرض سے احادیث محفوظ کی جا رہی تھیں۔

حضرت ابن عباس رضی کی روایت میں یہ احتیاط بھی نمایاں نظر آ رہی ہے کہ عہد رسالت میں جو بات و قول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب ہوتا صحابہ اس سلسلے میں براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کرتے اور اس کی تحقیق و تفتیش کرتے اور دربار رسالت کے حقیقت ظاہر ہونے کے بعد اس حدیث کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے یاد کرتے کہ کہیں ”من کذب علی متعمداً اللہ“ کا مصداق نہ ہو جائیں۔

(د)۔ اس حدیث کے یہ سلسلہ بھی مستنبط ہوا کہ مسلمانوں کو حسی سناٹی باتوں کا یقین نہیں کرنا چاہیے

اور صاحب معاملہ سے حقیقت حال اور مسئلہ کی نوعیت کی بابت استفسار کرنا چاہیے قرآن کریم بھی اس آیت سے اسی مسئلہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا“  
اس کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی باتوں پر نظر التفات بھی نہیں کیا جائے جو ”کفی بالعلماء کذباً“  
ان یحدث بكل ما سمع“ کے حقیقی مصداق ہیں اور کسی تحقیق و جستجو کی انکو کوئی فکر نہیں  
نیز اس امر کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ اگر صاحب معاملہ موجود نہ ہو تو اس میں توقف لازم ہے  
ابن عباس یہی طریق اختیار کر رہے ہیں۔

سوال ۱۲ :- عن قرظہ بن کعب رضی قال بَعَثَنَا عُمَرُ إِلَى الْكُوفَةِ وَكُنِيَ عَنَانُشِي مَعَا  
إِلَى مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ صِرَارٌ فَقَالَ ابْتَدِرُونَ لِمَ مَشَيْتُمْ مَعَكُمْ قَالَ قُلْنَا لِحَقِّ صُحْبَةِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَقِّ الْأَنْصَارِ قَالَ وَلَكِنِّي مَشَيْتُ مَعَكُمْ  
لِحَدِيثِ أَرَدْتُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْ بِهِ فَأَرَدْتُ أَنْ تَحْفَظُوهُ لِمَعْمَشَايَ مَعَكُمْ إِنْسُكُمْ  
تَقْدُمُونَ عَلَى قَوْمٍ لِلْعَرَّانِ فِي صَدُورِهِمْ هَزِيرٌ كَهَزِيرِ الْمَجَلِّ فَإِذَا رَأَوْكُمْ  
مَدُّوا إِلَيْكُمْ أَعْنَائَهُمْ وَقَالُوا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ فَأَقْبَلُوا الرَّوَايَةَ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَنَا شَرِبْكُمْ۔

(الف)۔ اعراب لگا کر ترجمہ کرنے کے بعد بتائیں کہ کثرت روایت اچھی ہے یا قلت روایت نیز  
خلفاء راشدین قلیل الروایہ تھے یا کثیر الروایہ ؟

(ب) خط کشیدہ الفاظ کی ایسی تشریح کیجئے جس سے مراد مشکلم واضح ہو جائے نیز ترجمہ الباب باب  
التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ ص سے حدیث باب کی مناسبت بیان کیجئے۔

(ج)۔ علم کی تبلیغ اور اس کی اشاعت ضروری ہے اور کتمان علم ناجائز ہے تو پھر حضرت عمر رضی نے  
تقلیل حدیث کا حکم کیوں دیا۔ مصنف کے ترجمہ الباب سے کیا توجیہ معلوم ہوتی ہے ؟

جواب سوال ۱۲ :- (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت قرظہ بن کعب روایت کرتے ہیں کہ ہم کو عمر بن خطاب رضی نے (ایک مرتبہ) کوفہ بھیجا (جب  
ہم کوفہ کیلئے روانہ ہوئے) تو عمر رضی مقام صرار تک ہمیں رخصت کرنے آئے پھر (یہاں پہنچ کر)  
فرمایا تم جلتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ کیوں آیا ہوں، ابن کعب کہتے ہیں کہ ہم نے (ان سے) کہا  
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور انصار کے حق کی وجہ سے (غالباً آپ یہاں تک ہمیں  
چھوڑنے آئے ہیں) حضرت عمر نے کہا (ہاں یہ وجہ بھی ہے) لیکن (اس وقت دراصل) ایک  
(اور اہم بات کی بنا پر میں تمہارے ساتھ (یہاں تک) آیا ہوں جس کو (اب) میں تم سے

بیان کرنا چاہتا ہوں اور میں امید کرتا ہوں کہ تم میرے اپنے ساتھ چل آئے کی وجہ سے (اس بات کو) یاد رکھو گے (تو سنو) عنقریب تم ایسی قوم کے پاس پہنچو جو گے جن کے دلوں میں قرآن (حاصل کرنے) کیلئے (کھولتی) ہانڈی کی آواز کی مانند جوش اور دلولہ ہوگا جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو (قرط مجتہد) عقیدت سے تمہاری جانب گردنیں بڑھائیں گے اور (خوشی سے بے قابو ہو کر) کہیں گے محمد کے صحابہ (محمد کے صحابہ) تو (اس وقت میری یہ نصیحت یاد رہے کہ ان سے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کم (سے کم) بیان کرنا (قلت روایت کے سلسلے میں) تمہارا برابر کا) شریک ہوں۔

جہاں تک اس بات کا سوال ہے کہ قلت روایت و کثرت روایت میں کون سی زیادہ بہتر اور لائق عمل ہے تو یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس سلسلے میں ایک دم فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اسلئے اگر قلت روایت کو رائج اور بہتر قرار دیا جائے تو کثیرین صحابہ کے رویہ کی کیا تائید کی جائے گی اور اگر کثرت روایت پر ترجیح کا اطلاق کیا جائے تو صحابہ کی اکثریت کے رویہ کی کیا توجیہ ہوگی جو قلت روایت پر سختی سے عمل پیرا ہے اور جس میں بڑے بڑے جلیل القدر بدری واحدی صحابہ بھی شامل ہیں۔

اسلئے صحیح بات یہی کہ قلت و کثرت کا رائج مرجوح افضل اور مفضول ہونا راوی کے اپنے اپنے حالات و کیفیات مصلحت و حکمت اور زمانے کے تقاضوں پر موقوف ہے اگر راوی اپنے دل و دماغ قوت حفظ و ضبط پر بخیر اعتماد اور بھروسہ کر سکتا ہے اور وہ بغیر کسی تردد و تذبذب کے یقین کیساتھ تحدیث روایت پر قادر ہے نیز زمانہ کے حالات بھی اشاعت علم و اظہار احادیث کا تقاضا کر رہے ہیں تو اس کے حق میں کثرت روایت ہی بہتر رائج اور افضل ہوگی تاکہ امت محمدی انوار رسالت و برکات نبوت سے منور و معطر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار نبوت سے بہرہ نیر معالیٰ خیز کلام سے فیضیاب ہو سکے اور ان تعلیمات کو اپنے زندگیوں میں اتار لے حضرات صحابہ کی ایک جماعت نے انھیں احساسات و جذبات کے پیش نظر ان الذین یکتون ما اتزلنا من البینات والہدیٰ نیز حدیث "من سئل عن علم یعلہ قائمۃ الیوم القیامۃ بلجام من النار" اور اس جیسی دیگر وسیدوں سے ذکر کثرت روایت ہی کو افضل اور رائج سمجھ کر اختیار کیا اور "بلغوا عنی" نیز "الا فلیبلغ الشاہد الغائب" کی عالم کردہ ذمہ داری شاندار طریقہ پر انجام دے کر احادیث کا بیش بہا ذخیرہ درج ذیل حضرات صحابہ نے بے کم و کاست ملت کے سپرد کر دیا۔

تعداد روایت

اسماء گرامی حضرات صحابہ

۵۰۰۰	حضرت ابو ہریرہ رضی
۲۶۶۰	حضرت عبداللہ بن عباس رضی
۲۲۱۰	حضرت عائشہ صدیقہ رضی
۱۶۳۰	حضرت عبداللہ بن عمر رضی
۱۵۶۰	حضرت جابر بن عبد اللہ رضی
۱۲۸۶	حضرت انس بن مالک رضی
۱۱۷۰	حضرت ابوسعید خدری رضی

ذرا سوچئے تو یہی اگر یہ کثرین صحابہ اور شیعہ محمدی کے بروائے قلت روایت پر عمل کرتے اور نور ہدایت و معرفت سے بسر و خیرہ حدیث کو اپنے ساتھ لیکر برزخ منتقل ہو جاتے تو امت مرحومہ اور دعویٰ دنیا کا کیسا ناقابل تلافی نقصان ہوتا اور وہ ہزاروں احادیث کے بیش بہا تحفہ سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو جاتی۔ لیکن اگر راوی کو اپنے قوت حفظ پر بھروسہ اور اعتماد تو ہے لیکن غلطی اور سہو و زلت کا امکان بھی دامن گیر ہے اور زمانے کی علمی غفلت اور نت نئے فتنے تحدیث روایت کی اجازت نہیں دیتے تو اس کے حق میں قلت روایت ہی بہتر راجح اور افضل ہے۔

حضرات صحابہ باوجود اس بات کے کہ حفظ و ضبط کے پہاڑ تھے اور وہ اپنے نہیں اپنے اعزہ اقرباء اور دیگر قبائل کے نہیں بلکہ اونٹوں اور گھوڑوں تک کہ کئی کئی پشتوں کے نسب نامے با آسانی یاد رکھتے تھے اور دنیا اس پر متفق ہے کہ عربوں کی طرح سینوں اور دماغوں کی اتنی مضبوط اور کشادہ قوم آج تک روئے زمین پر پیدا نہ ہو سکی لیکن اتنی عظیم یادداشتیں ہونے کے باوجود صحابہ کی ایک زبردست اکثریت قلت روایت پر عامل رہی ہے اور علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ کے بقول انھوں نے صرف وہی احادیث روایت کی ہیں جو انھیں بے حدیث تھیں یا ان کی ضرورت شدیدہ ہی آپڑی تھی یا پھر جن امور کی تبلیغ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وصیت کی تھی اور ان روایت کی تحدیث میں بھی ان کی حالت اتنی غیر ہو گئی کہ انھیں ڈبڈبا گئیں رگیں پھیل گئیں بدن تھرا گیا کہ کہیں "من کذب علی متعمداً فلیقتل" متعمداً من النار من یقل علی ما لم یقل" جیسی خطرناک وعیدوں کے ہم مصداق نہ بن جائیں اور زندگی بھر کی نعمتوں پر پانی نہ پھر جائے۔

یہی وجہ ہے کہ خلفاء راشدین جنھوں نے ایک طویل مدت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ میں گزروی ہے اور جوئی نفسہ کثر الروایہ میں لیکن اسی غایت احتیاط اور تقویٰ کی بنا پر انھوں نے

احادیث کو بہت کم اور بے پناہ ضرورت کے موقع پر ہی بیان کیا ہے اسی لئے ان کا شمار علم حدیث میں قلیل الروایہ صحابہ کرام میں ہوتا ہے۔

اس تشریح کے بعد یہ بتانا بھی ضروری ہے کہ قلتِ روایت کو کثرتِ روایت پر یک گونہ فوقیت و فضیلت حاصل ہے کیونکہ ایک کم کثرتِ حدیث غم کے پیش نظر اکثر صحابہ کا وہی طرز عمل ہے اور قلت میں کثرت کے مقابلہ میں خطا و سہو زلت اور وعید کا مصداق بننے کا امکان بھی بہت کم ہے۔

(ب)۔ مدوا الیکم اعناقہم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کا منشاء یہ ہے کہ وہ قوم نئی نئی اسلام میں داخل ہوئی ہے اور اس وقت کسی پر اسلام اور پیغمبر اسلام کی محبت و مودت اور آپ کی عظمت و رفعت اور عشق نبوی کا ایک فطری اور پر کیف نشہ سوار ہے وہ ہر اس چیز کی طالبِ متمنی اور حاصل کرنے کی آرزو مند ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اور آپ کی جانب منسوب ہو تو جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو تمہاری صحابیت اور بزرگی کی بناء اور زیادہ جوش و خروش اور اسلامی دلولہ ان کے اندر پیدا ہوگا اور وہ تمہاری زیارت کیلئے دیوانہ وار تم پر ٹوٹ پڑیں گے اور تمہاری ہر بات کو تجتس و ذہبت سے سنیں گے کیوں کہ انہیں ہمدردِ رسالت کا دور تو طویل نہیں اسلئے اس دور کے تمام صحابہ کرام ہی کو وہ سب کچھ سمجھیں گے اور تمہاری صحبتِ مبارکہ کو ایک نعمتِ عظمیٰ اور امتیازی شان تصور کریں گے۔

فاقلوا الروایۃ

تو ایسے وقت تم میری نصیحت یاد رکھنا کہ اس کے اس جوش و دلولہ کو دیکھ کر کثرتِ روایت کا شکار نہ ہونا اور بے دھڑک روایات کی تحدیث نہ کرنا قلتِ روایت کے اس حکم سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیش نظر تین مقاصد ہیں۔

ایک تو یہ کہ اس قوم میں پیغمبر اسلام اور احادیث شریفہ کی محبت اور دینی جوش و خروش بہت زیادہ ہے تو اگر تم کثرتِ تحدیث سے کام لو گے تو ان کے نزدیک احادیث شریفہ کی کثرت و بہتائی کی صورت میں اس کی اہمیت و درجہ میں کمی واقع ہوگی اور حدیث جیسی قیمتی اور نایاب چیز ایک عام شئی بن جائے گی کیوں کہ ایک چیز کی جب بہتات و کثرت ہوتی ہے تو قدرتی طور پر انسانوں کی نظروں میں اس کی قدر و منزلت میں کمی واقع ہو جاتی ہے تو اسلئے تم کثرتِ تحدیث سے اس قوم کے نزدیک احادیث کی اہمیت میں کمی اور اس کی محبت اسلام میں کوتاہی کا سبب نہ بن جانا۔ دوسرا مقصد یہ ہے کہ وہ ابھی علومِ قرآن اور اس کی تحصیل میں مہنک ہے اور اس کیلئے میں بھی یہی مناسب سمجھتا ہوں کہ وہ فی الحال قرآن ہی کی جانب متوجہ رہے تاکہ اپنے پروردگار کے

پیغام اور اس کے مانگ کردہ فرائض سے واقف ہو سکے تو اگر تم ایسے وقت میں پیغمبر علیہ السلام کی احادیث شریفہ اس سے بیان کرنے لگو گے تو وہ ان احادیث ہی کی جانب جھک پڑے گی اور قرآن کو پس پشت ڈال دے گی اور یہ کثرت روایت قرآن سے اس کی غفلت کا سبب بن جائے گی اسلئے بس ایسے مقامات پر ہی احادیث سنانا جہاں قرآن کے مشکل مقام کی وضاحت کی ضرورت پیش آجائے تاکہ قرآن کے سلسلے میں اس کا جوش و ولولہ قائم رہے۔

حضرت عمرؓ کے پیش نظر تیسرا مقصد یہ ہے کہ وہ قوم ابھی حال ہی میں ایمان لائی ہے اور ابھی اس کی مکمل تربیت بھی نہیں ہو سکی ہے اسلئے وہ اسلام کے اصول و مبادیات اور مزاج شریعت سے ناواقف ہے تو ممکن ہے کہ تمہاری کثرت تحدیث اسے ہضم نہ ہو سکے اور وہ احادیث کے معنی کچھ سے کچھ سمجھ کر فتنہ و آزمائش میں مبتلا ہو جائے تو وہاں تم کثرت تحدیث سے گریز کرنا اور اگر بوقت ضرورت احادیث سننا تو ایسی احادیث سننا جو واضح اور معلوم السبب ہونے کے ساتھ ساتھ محکم ہوں متشابہات میں سے نہ ہوں اور جن کے معنی مراد لینے میں کسی قسم کی کوئی خاص محنت شاقہ اور دماغ سے کام لینا نہ پڑتا ہو۔

ہماری اس تشریح کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ نے بیہقی کے حوالہ سے "فاقلوا الروایۃ" کے بجائے "فاصحوا الروایۃ" کے الفاظ نقل کئے ہیں جو اس مقصد پر صریح دلالت کر رہے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے مذکورہ مقاصد میں حضرت کے ذوق اور مزاج کے پیش نظر مؤخر الذکر دو مقاصد زیادہ رائج ہیں۔

ضم انا شریککم

کیونکہ میرا طریقہ قلب روایت ہی ہے اور میں فی الحال اسی کو تمہارے اور اس قوم کے حق میں بہتر سمجھتا ہوں اس کی تلقین و تاکید کر رہا ہوں تو اگر تم نے میری نصیحت پر عمل کیا اور قلب روایت کو فی الحال کثرت روایت پر فوقیت دی تو تم نے گویا میری اتباع کی اور قلب روایت میں میں اور تم برابر کے شریک ہو گئے۔

حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اس روایت کو "باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت اسی لئے ذکر کیا ہے کہ اس میں تحدیث کے بارے میں احتیاط و اہتمام کی تلقین ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جملہ "فاقلوا الروایۃ" ہی ترجمہ الباب ہے۔

ج۔ علم کی اشاعت و تبلیغ یقیناً ضروری اور کمال علم واقعی ناجائز ہے لیکن دینی اور شرعی مصلحت و حکمت کی بناء پر محتاط رویہ اپنانا کمال کے زمرہ میں نہیں آتا امام حنابلہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ

صراحت کی ہے کہ کتمان علم جب ہی ہوگا جب کہ مسائل اسلام ارکان اسلام یا نماز کی ادائیگی کے طریقہ کی بابت دریافت کرے یا کسی چیز کے حرام و حلال، مکروہ اور مباح ہونے کے بارے میں استفسار کرے تو جواب نہ دینے کی صورت میں عالم دین اس وحید شدید کا مصداق ہوگا۔

امام سید رحمۃ اللہ علیہ نے مزید کہا کہ یہ کتمان علم کی وعیدیں علم ضروری اور اس علم سے متعلق ہیں جن کی عوام کو روزمرہ کی زندگی میں ضرورت پڑتی ہے رہا وہ علم جو عوام کیلئے غیر ضروری اور ان کی ذہنی سطح سے بہت بلند ہے تو اس کے کتمان کے بارے میں یہ وعیدیں نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی غیر ضروری علم سے متعلق روایات کی تحدید سے اجتناب کرنا وصیت کی ہے اسلئے ان کے رویہ پر کوئی اشکال نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ صحابہ کرام کی جماعت علوم نبوی کی اشاعت اور تبلیغ اسلام ہی کیلئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ روانہ فرما رہے ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ اصل مقصد و غرض و غایت ہمارے کو چھپانے کی تلقین کرتے لگیں اصل بات یہ ہے کہ یہاں آپ علوم نبوی کی اشاعت پر ابھارنے اور تبلیغی فوضہ انجام دینے کا جذبہ پیدا کرنے کیساتھ ایک احتیاطی پہلو کی جانب توجہ دلا رہے ہیں وہ یہ کہ تم مسائل ضروریہ اور دین سے لوگوں کو خوب واقف کرانا اور سائلین کے سوالوں کا اطمینان بخش جواب دینا لیکن انہی مسائل گفتگو کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب نہ کرنا اگرچہ فی نفسہ وہ احادیث کے متون ہی کیوں نہ ہوں لیکن ہاں بوقت ضرورت شدید منسوب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اسی میں خیر و عافیت ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ کتمان علم جب لازم آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تحدید روایت اور بیان مسائل سے صراحتاً بالکلیہ روک دیتے اور کسی قسم کے علوم و مسائل کی تشریح کی اجازت نہیں دیتے جب کہ روایت میں طرف قلمت روایت کا تذکرہ ہے وہ بھی مصالح کے پیش نظر احتیاط پر مبنی ہے اور احتیاط اور کتمان کا کوئی تعلق نہیں۔

حضرت مصنف علیہ الرحمہ کے ترجمہ الباب سے یہ توجیہ معلوم ہوتی ہے کہ قلمت روایت احتیاط اور تقویٰ کے زمرہ میں آئے گی اس پر کتمان علم کا اطلاق نہیں ہوگا اور قوی فی الحدیث نیز احتیاط کا یہی تقاضہ ہے کہ کثرت روایت سے اجتناب کیا جائے کیونکہ کثرت ہی خطا ہے۔

سوال مسئلہ۔ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔

(الف)۔ حدیث بالا پر اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے اہل سنت کے نزدیک کذب کی تعریف نقل کرنے کے بعد معتزلہ کی رائے بھی قلمبند کیجئے۔

(ب)۔ کذب فی الحدیث: مختصر گزشتہ کلام کیجئے اور اس سلسلے میں اہل سنت کا مسلک تحریر فرمائیے۔  
(ج)۔ ترغیب و ترہیب کے طور پر جن لوگوں نے کذب فی الحدیث کو جائز کہا ہے ان کی نشاندہی کیجئے اور ان کے مذہب کا تعاقب کیجئے۔

(د)۔ اگر کسی کے بارے میں کذب فی الحدیث ثابت ہو جائے تو اس کا اور اس کی روایتوں کا کیا حکم ہے؟ مع اختلاف علماء لکھیے۔

جواب سوال ۱۲:۔ (الف)۔ اعراب کیلئے مقام کی حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جان بوجھ کر میرے بار میں جھوٹ بولے (اور کسی قول و فعل و صفت کو میری جانب سے غلط منسوب کرے) تو وہ (اس بدترین جرم کی پاداش میں) اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

اہل سنت کی تعریف بیان کرتے ہوئے استاذ محترم حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالنپوری فرماتے ہیں:۔

”اہل سنت کے نزدیک کذب (جھوٹ) خلاف واقعہ بات بیان کرنے کو کہتے ہیں خواہ عمدہ ہو یا سہواً مگر چونکہ بھول چوک میں گناہ نہیں ہوتا اسلئے حدیث میں ”لن تعدد لکھائی گئی ہے“ والکذب الاخبار عن الشیعی علی غیر ما ھم علیہ وان لم یتعمد لکن التعدد شرط الائم (فیض القدر جلد ۲ ختم ص ۱۷)

اس کے برخلاف معتزلہ کذب کی تعریف کو عمدہ و متعمد سے مقید کرنے پر مصر ہیں تو ان کے نزدیک تعریف کذب یہ ہوگی ”واقعہ کے خلاف جان بوجھ کر غلط خبر دینا“ اس صورت میں تعدد لکھائی کی قید اتنا ہی نہیں بلکہ احترازی ہوگی۔

(ب)۔ اہم سابقہ کے حالات کا مطالعہ کرنے اور ان کی تاریخ پر غور و فکر کرنے نیز ان کے مزاج پر تحقیق کرنے سے یہ بات روز روشن کی طرح ہوجاتی ہے کہ ان کی روحانی مفلسی اخلاقی تباہی و بربادی اور علمی طور پر دیوالیہ ہونے میں جہاں ان کی غفلت و مدہوشی ذہانت و ذکاوت سے محرومی اور نفس پرستی نے اہم کردار ادا کیا ہے وہیں بدعات و خرافات انبیاء سے منسوب ترغیبی و ترہیبی جھوٹ نے بھی ان کی شریعت و دین پر وجہات و ضلالت کے دیز پر دے ڈال دیئے ہیں اور اسی کی وجہ سے ضلالت و سرکشی کے گڑھوں کی جانب ان کے بڑھتے قدم مزید ہونگے اور وہ بالآخر دنیا کے پر دے سے ہٹا دی گئیں۔

عہد اولین سے عہد اسلام تک جو قومیں بھی ہمیں گناہوں تاریک وادیوں اور ضلالت و سفاهت

کے گڑھوں کی جانب تیز تیز قدموں سے بھاگتی نظر آتی ہیں ان سب میں قدرے مشترک اور مجموعی طور پر یہی زیرِ بلا عنصرِ سرائیت کئے ہوئے ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ آسمانی شریعت اور الہامی دین میں ترغیباً و ترہیباً جھوٹ کا بالکل انحصار نہ کیا جائے نہ نئی بدعات اور احداث فی الدین کو ممنوع قرار نہ دیا جائے اور نہ عقل سے خارج انسانوں کے خیال میں ترغیب و ترہیب کے باب میں جھوٹ کی کھلی بند و اجازت دیدی جائے تو کذب فی الحدیث کا دائرہ مختلف زمانوں اور مختلف حالات میں اس طرح پھیلتا جائے گا کہ وہ خود ایک دین اور مذہب کی شکل اختیار کرے گا اور وہ جہاں شریعت الہامی کی تحریف کا اچھا خاصا سامان فراہم کرے گا وہیں اس کے گرد و غبار سے اصل دین نگاہوں سے اوجھل ہو جائے گا۔

نیز بعض شخص نے حکمت و عمالات کے پیش نظر اپنی ناقص اور شریعت سے نا آشنا حدود عقل سے حدِ شیں گزرتی شروع کر دیں اور جیسے جیسے حالات و تقاضے بدلتے رہے ایسی ہی یہ نام نہاد و غلط اپنی زبان و قلم میں تبدیلی پیدا کرتے رہے تو حلد ہی وہ وقت آئے گا کہ یہ دین متضاد نظریات متضام تنبیلات اور افسانوں نیز جھوٹی کہانیوں کا ایک پلندہ بن کر رہ جائے گا اور اس کو مکمل نظام قرار دینے نیز دائمی دین ہونے کے دعوے سے بھی دستبردار ہونا پڑے گا۔ یہی وجہ ہے کہ اہل سنت و الجماعت نے مذکورہ مذہب کی پرزور تردید کی اور ترغیبی و ترہیبی جھوٹ کو قطعاً حرام اور اکبر بابر قرار دیا کیونکہ اس راے سے جہاں اسلام کی حفاظت خطرے میں پڑتی ہے وہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عارت بھی متاثر ہوتی ہے۔

اب درج بالا مضمون کو مندرجہ ذیل طائل سے مدلل کئے۔

● یا ایہذا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین۔  
یہاں مطلقاً کذب بیانی سے احتراز اور صدق بیانی کی ترغیب دی گئی جس کی رو سے دین و شریعت میں کذب بیانی مطلقاً حرام ہے۔

● من کذب علی متعمداً فلیکبوا مقعداً من النار۔

● من یقل علیّ ما لم اقل فلیکبوا مقعداً من النار۔

● الصدق ینجی و الکذب یرہق۔

(ج)۔ ترغیب و ترہیب کے طور پر کذب فی الحدیث امت کے دو گمراہ فریقین روافض و کرامیہ کے نزدیک نہ صرف جائز بلکہ ضرورت وقت ایک تحب امر ہے۔

شرح حدیث کا خیال ہے کہ حدیث میں وارد ہوئے لفظ "علی" سے ان فرقوں کو وہم اور

بھوکہ ہوا ہے اور انھوں نے لفظ "علی" کو نقصان اضرار اور عداوت کے معنی میں متعین سمجھ کر ترغیب و ترہیب کے تمام ابواب میں وضع حدیث کا فتویٰ دیدیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ "علی" کو اضرار کیلئے متعین سمجھنا ان کی بددلیلی اور فتنی خباثت اور دینی فراست و نقاہت سے محرومی کا نتیجہ ہے لہذا انھوں نے اسی پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھتے ہوئے کہا کہ لفظ "علی" سے اسی کذب کی مانعت و حرمت ثابت ہوگی جو دین کیلئے محضرت و نقصان کا باعث ہو اور ترہیبی و ترغیبی طور پر کذب اسلئے مستحسن ہے کیوں کہ اس کا مقصد انسان کو دیا دھمکا کر اور فضائل بیان کر کے دین سے قریب کرنا ہے لہذا ایسی تمام حدیثیں کذب علی کے نہیں بلکہ "کذب اللہ" کے زمرہ میں آئیں گی۔

ان کی دو سری دلیل یہ ہے کہ حدیث "من کذب علی متعمداً" کے بعض طرق میں "لیضل بہ الناس" کا قرینہ موجود ہے لہذا ایسی تمام موضوعات احادیث اس وعید کے زمرہ میں نہیں آئیں گی جن کا مقصد "لیہدی بہ الناس" اور ترغیب اسلام ہے۔

حضرت مولانا مفتی سعید صاحب بالہنوری دلیل اول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

"اگر ان لوگوں کی یہ دلیل تسلیم کر لی جائے تو پھر تمام بدعات دین ہو جائیں گی کیونکہ جو دین دین کو نقصان پہنچانے کیلئے بدعات ایجاد نہیں کرتے بلکہ اپنے زعم میں وہ ان بدعات کے ذریعہ دین کی تکمیل کرتے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ ہر ملحد لا اعتساب کذب علیہ کا مصداق ہے اول اس طرح جب وضع کا سلسلہ شروع ہوگا تو اس پر کوئی پابندی نہیں لگ سکے گی احکام میں بھی تبدیلی وضع کی جائے گی بلکہ کئی گنی ہیں ثانیاً ہر وضع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ الزام قائم کرے گا کہ آپ نے دین کی تمام باتیں نہیں بتائیں کچھ رہ گئی تھیں جسے یہ واضعین مکمل کر رہے ہیں۔ اعیاذ باللہ"

اور جہاں تک "علی" کے حقیقی کا سوال ہے تو حقیقت یہ ہے کہ قرآن و حدیث اور لغات عرب میں سیکڑوں جگہ منفعت و محبت کے معنی میں مستعمل ہے چند مثالیں درج ذیل ہیں :-

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا (قرآن)

۲۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْ رَسُوْلِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلَیْ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلَیْ سَلَمٍ (مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی)

۳۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی سَلَمٍ (مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی)

۴۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی سَلَمٍ (مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی)

اور جہاں تک اس کی دوسری دلیل کا تعلق ہے تو حقیقت یہ ہے کہ یہ نہایت کمزور اور کچی دلیل ہے جس سے زبردستی استدلال کرنے کی کوشش کی گئی ہے کیونکہ تمام محدثین اور علماء حق نے اس کی پرزور تردید کی ہے اور اسی ٹکڑے کے بطلان پر تمام اہل علم و دانش حضرات کا اتفاق رہا (امام نووی) مسلک حنفی کے سرسٹر اور مشہور محدث امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض یہ جملہ ثابت بھی ہو جائے تو یہ کذب کی علت نہیں بلکہ تاکید اور نتیجہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جس قسم کے کذب کا بھی انساب کیا جائے گا اس کا لازمی و حتمی نتیجہ ایمان سے محرومی اور ضلالت و گمراہی ہوگا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”لیضل“ میں لام علت کا نہیں بلکہ عاقبت کا ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا قول ”فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً لیضل الناس“ اسی کے ذیل میں جواب کی شوق کا بھی استحضار کر لیں۔

(د) کسی کے بار میں اگر کذب فی الحدیث ثابت ہو جائے تو اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں ذیل میں انھیں نقل کیا جاتا ہے :-

(۱) امام احمد بن حنبل، امام حمیدی، ابوبکر صیرفی اور جمہور کے نزدیک واضح حدیث کا فرتو نہیں لیکن اعلیٰ درجہ کا فاسق قرار دیا جائے گا اور توبہ کرنے کے باوجود بھی اس کی روایتیں ناقابل اعتبار اور مردود ہی رہیں گی چاہے وہ روایتیں فی نفسہ صحیح ہوں۔

(۲) شیخ ابو محمد جوینی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کاذب فی الحدیث کا فرتو مرتد ہے لہذا اس سنگین جرم کی پاداش میں اس کا سر قلم کر دیا جائے امام ناصر الدین بن المیزان اور ان کے چھوٹے بھائی زہب الدین بن المیزان کی بھی یہی رائے ہے اور انھوں نے اس رائے کو مزید تقویت پہنچائی ہے لہذا ان مشہور حضرات کے نزدیک اس کی روایتوں کو قبول کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

(۳) بعض محدثین کا مسلک یہ ہے کہ ایسا شخص فاسق ہے کافر نہیں ہے اگر توبہ کرے اور دل میں پشیمان ہو کر آئندہ کذب میں ملوث نہ ہونے کا عزم مصمم کرے تو اس کی صحیح روایتیں قابل قبول ہوں گی۔

علامہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ دو مسلکوں پر نقد کرتے ہوئے اور آخری مذہب کو مدلل و مؤید کرتے ہوئے فرمایا کہ جب تمام علماء کے نزدیک کافر کی شہادت بعد اسلام بالاتفاق قابل قبول ہے تو روایت بعد التوبہ کیوں مقبول نہیں جب کہ دونوں حلفے کی مدد سے انجام دی جاتی ہیں اور کفر بہر حال کذب سے زیادہ بڑا جرم ہے لہذا صحیح یہی ہے کہ بعد التوبہ روایات مقبول ہوں گی اور حدیث ”التائب من الذنب کمن لا ذنب له“ بھی اسی کی

متقاضی ہے لیکن علامہ نووی کا بیان کردہ مسلک جمہور کے خلاف ہے۔

**سوال ۱۴:-** عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ یَرِیْ أَنَّهُ کَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِیْنَ۔

(الف)۔ اعراب لگا کر حدیث کی تشریح کیجئے۔

(ب)۔ "کاذبین" کو اگر تثنیہ کی صورت میں پڑھا جائے تو کون دو کاذب مراد ہوں گے ؟

(ج)۔ نیز یہ بتائیے کہ "یری" کو معروف اور مجہول پڑھنے میں کیا کیا معنی مراد ہوں گے ؟

**جواب سوال ۱۴:-** (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص میری

جانب سے کوئی ایسی حدیث (قولی، فعلی، تقریری، وصفی) بیان کرے جس کے متعلق اس کا گمان

یہ ہو کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ (ناقل) بھی (واضعین حدیث کی طرح) جھوٹوں میں کا ایک جھوٹا ہے۔

(ب)۔ تثنیہ کا معنی بیان کرتے ہوئے اسٹاذ محترم مولانا سعید صاحب پالپوری فرماتے ہیں:-

"اور تثنیہ کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ وہ دو جھوٹوں میں کا ایک ہے۔

پہلا وہ شخص ہے جس نے یہ حدیث بنائی ہے اور دوسرا وہ راوی ہے

جو اس جھوٹ کو پیش لارہا ہے یعنی ان الکاذب الاول هو البادی بہذا

الکذب وهذا الراوی هو ثانیہما"

(ج)۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر "یری" کو مجہول پڑھا جائے تو وہ "یظن" کے معنی کے

ساتھ متضمن ہوگا یعنی ظن غالب کے طور پر وہ روایت کو جھوٹ سمجھتا ہے۔

اس کے برخلاف "یری" کو معروف پڑھنے کی صورت میں "یعلم" کے معنی مراد لئے جائیں گے

یعنی یقین کے ساتھ روایت کا جھوٹ ہونا اس پر عیاں ہے

**سوال ۱۵:-** عَنِ الْعِرْبَانِ بْنِ سَارِيَةَ يَقُولُ وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَوْعِظَةً دَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

لہ دیکھئے فیض الممتع شرح مقدمہ مسلم ص ۶۱-۶۲ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے ابن ماجہ شریف ص ۵۵ ح ۵۱۰

۵۱۰ تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۱ شرح السنہ جلد اول ص ۱۱۱۱ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ جلد اول

ص ۲۱۹ الملکب الدری للشیخ الکنوہی جلد ثانی ص ۱۲۰ ترمذی شریف جلد ثانی ص ۱۱۱ مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ دیوبند تحفۃ

الاحوذی جلد سوم ص ۲۳، التعلیق ابیج للشیخ الکاظمی جلد اول ص ۱۰۰۔

إِنَّ هَذِهِ الْمَوْعِظَةُ مُرَدَّعٌ فَمَاذَا اتَّعَهَدُ إِلَيْنَا قَالَ قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْتِ  
لَيْلَهَا كُنْهَارَهَا لَا يَنْبَغُ عَنَّا بَعْدَ حُجِّي إِلَّا هَٰذَا الْكَفَّ مَنْ يَعِيشُ مِنْكُمْ فَيَسِرْ بِإِخْلَافٍ  
كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِمَاعَرَفَتِهِمْ مِنْ سُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ  
عَضْوًا عَلَيْهِمْ بِالْإِتِّوَاجِذِ وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدًا حَبِشِيًّا فَإِنَّمَا الْأُمُورُ  
كَالْجَمَلِ الْآنِفِ حَيْثُ مَا قُبِدَ انْقَادَ وَفِي طَرِيقِي آخِرٌ وَإِيَّاكُمْ وَالْأُمُورَ الْمَعْدَنَاتِ  
فَإِنْ كُنْ بِدَعْوَةٍ ضَلَالَةٍ

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کرنے کے بعد خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کرتے ہوئے لیلہا  
کنہا رجا کی خصوصی وضاحت فرمائیے۔

(ب)۔ خلفائے مخصوص خلفاء مراد ہیں یا ان کا مضموم لغوی مراد ہے اگر عام خلفاء مراد ہیں جو بھی ان  
اوصاف کے حامل ہوں تو ان کی سنت میں اسم فرق ہو گیا (دونوں طبقہ کی سنت کا یکساں حکم ہے؟  
(ج)۔ بدعت کی ایسی تعریف نقل کیجئے جس پر "کلی بدعتہ ضلالہ" پورے طور پر صادق آئے  
تحقیق و استدلال کی ضرورت نہ پڑے۔

جواب سوال ۱۵۱:۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں (ایسے  
مؤثر اور پرسوز انداز میں) خطاب فرمایا کہ ہماری آنکھیں بہنے لگیں اور دل دہلے تو ہم لوگوں  
نے (آپ سے) کہا کہ یا رسول اللہ یہ تقریر تو (اپنی پرسوز نصیحت و وصیت میں) رخصت  
کرنے والے کی سی تقریر ہے تو آپ (رخصت و دواعی کے وقت) ہم سے کس چیز کا ہمد لینے  
ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو (ایک) روشن (اسلامی و دینی) ماحول میں چھوڑتا  
جس (دین کی رات) اس کے دن کی طرح روشن ہے (اس صاف و روشن شاہراہ سے  
اب) صرف ہلاک ہونے والا ہی بھٹکے گا (آپ نے مزید فرمایا کہ) تم میں میرے بعد جو زندہ  
رہے گا وہ عنقریب زبردست اختلاف دیکھے گا (تو ایسے خطرناک وقت میں سلامتی اسی میں  
ہے کہ) تم میری واضح سنتوں اور خلفاء راشدین کے طریقوں کو دانتوں سے پکڑ لینا اور (ساتھ  
ساتھ) امیر کی اطاعت ضرور کرتے رہنا۔ چاہے وہ (امیر حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو) اطاعت  
امیر اس لئے ضروری ہے کہ (مومن نکیل والے اونٹ کی طرح ہے اس کو جس طرف ہانکا (اونٹ  
کی طرح) چل پڑتا ہے۔ محدثات سے بچا کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

خرف یذرف ذرفاً و ذرفاً و ذرفاً و ذرفاً (ض) انسویہا۔

رجل یجیل رجلاً و رجلاً (س) ذرنا یغیرنا قل اللہ تعالیٰ لا یجیلنا بغيرك بغلم علیہم۔

عَنْ يَحْيَى عَنْ عِصَى بْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ -  
نواجذ ناجذ کی جمع معنی ڈاڑھ۔

لیٹھا کھلوا

عبداللہ بن مسعود رسالت میں مکے پہنچے انبیاء و رسل اس دنیا میں تشریف لائے وہ سب حضرت نبوت و رسالت کی متعدد تدریجی صورتیں تھیں جو مختلف زمانوں اور مختلف حالات میں فطرت انسان کی رعایت کرتے ہوئے احکام الہی و تعلیم نبوی کی تبلیغ کرتے رہے اور ان کی پیہم جدوجہد ان کی مساعی حسنه اور ان کی تحریک دعوت و ارشاد ان کے قبیلے یا ان کی دوسری مخالف جماعت تک محدود رہی، تمام نسل انسانیت کی جانب مبعوث ہونے کا انہوں نے دعویٰ ہی کیا اور نہ ہی ان کو اس کا مکلف بنایا گیا۔ اسی بنا پر ان کی شریعت کی حفاظت کی ایسی ضرورت نہ تھی گئی اور نہ اس کی آئندہ نسلوں کی رعایت کرتے ہوئے توضیح و تشریح کی گئی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا میں تشریف لائے تو آپ نے انبیاء سابقین کے اسی درجہ کی وضاحت اور اپنی شان خاتمت اور ممتاز درجہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا "أُرْسِلْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً" کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مخصوص قوم کسی محدود قبیلے اور کسی متاخر زمانہ کی جانب نہیں بلکہ نسل انسانیت کی اس پوری جماعت کی جانب مبعوث کئے گئے ہیں جو قیامت تک روئے زمین پر جنم لے گی اس لئے ضروری تھا کہ قیامت تک کیلئے آپ کی شریعت کو اتنا محفوظ اتنا جامع مکمل اور متنوع اتنا مشرق کر دیا جائے اور اس کی ہر برکت ہر پہلو اور پیغام الہی کے تمام گوشوں پر بھر پور روشنی ڈالی جائے اور آپ کے اسوہ حسنه سے پیغام الہی کی ایسی تفسیر کر دی جائے کہ پھر اس میں کسی قسم کا خفاء و نیز ابہام و اجمال کا شائبہ تک باقی نہ رہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اصول و مبانیات، تشریعی رموز و اشارات اور نبوی علوم و معارف کی ایسی وضاحت کر دی کہ جس کی فطرت میں صلح و سعادت کا اگر معمولی سا عنصر بھی ہوگا تو وہ یقیناً اسے قبول کئے بغیر نہ رہ سکے گا اور اس صاف و شفاف واضح اور فطری دین سے صرف وہی اعراض کرے گا جس کے نوشتہ تقدیر میں ہی ہلاکت و بربادی لکھی جا چکی اور وہ ازل سے ہی شعی و نامراد ہے اس کے ساتھ ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ یہ دین محمد رسالت سے قیامت تک اسی طرح واضح اور روشن رہے گا اور اگر اس صاف و شفاف الہامی چشمہ میں کوئی آلودگی ڈالنا چاہے گا تو حدیث صحیح "لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مُنْصَوِرِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ خَذَلْتُمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ" کا مصداق ایک جماعت کھڑی ہوگی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدہ کے مطابق "يَعْمَلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُوَّهُ يَنْفِرُ عَنْهُ تَحْرِيفُ الْغَالِينَ وَ

انتحال المبطلین و تاویل الجہلین، کا زبردست اصلاحی مظاہرہ کرے گی اور تمام باطل افکار، بدعات و خرافات اور اوہام فاسدہ کا بالکل تباہ و تاراج کر دے گی تو اس طرح شریعت محمدی کے کسی پہلو پر قیامت تک بھی پردہ نہ ڈالا جاسکے گا اور یہ دین قیامت تک صاف و شفاف روشن اور زندہ و تابندہ رہے گا۔

(ب)۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس کی مراد کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”قیل ہم الخلفاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي لأنه عليه السلام قال الخلافة بعدی ثلاثون وقد انتهی بخلافة علي كرم الله وجهه“  
مولانا ادریس صاحب کاندھلویؒ فرماتے ہیں:-

”قال التوربشتي رحمه الله تعالى المبعوث بهذا القول هم الخلفاء الأربعة لأنه قال... في حديث آخر الخلافة بعدی ثلاثون سنة وقد انتهت الثلاثون بخلافة علي رضي“

صاحب مفتاح الحاجہ شیخ محمد علیؒ نے بھی یہی ترتیب بیان کی ہے اور انہیں چاروں خلفاء کو حدیث باب کا مصداق ٹھہرایا ہے جبکہ شیخ عبد الغنی مجددیؒ نے ان خلفاء میں حضرت حسنؒ کو بھی شمار کیا ہے اور علماء کی ایک کچھ بھی قاضی جماعت کی بھی رائے ہے کیونکہ ”الخلافة بعدی ثلاثون“ کے تحت حضرت حسنؒ کی خلافت بھی آئی ہے اور ان کے زمانہ خلافت کو ملا کر ہی تیس سال پورے ہوتے ہیں لہذا صحیح یہی ہے کہ حدیث باب سے یہی خلفاء خمسہ مراد ہیں۔ لیکن اگر خلفاء کا عام اور لغوی مفہوم مراد لیا جائے تو مذکورہ حضرات کے علاوہ تمام حضرات اس کے مصداق ہوں گے جنہوں نے اپنی زندگیوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور تعلیمات نبوی کے سانچہ میں ڈھال لیا ہو اور آپ کی سیرت مبارکہ کے مختلف گوشوں پر مکمل طور سے عمل پیرا رہے ہوں جیسے حضرات فقہاء، محدثین و مجددین اور ائمہ عادلین وغیرہ۔ علماء کی ایک قلیل جماعت کا یہی مذہب ہے، اور حدیث رسولؐ ”لأنبی بعدی و سیکون خلفاء فیکثرون“ سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے۔

لیکن ان حضرات کو حدیث کا مراد مان لینے کی صورت میں خلفاء راشدین اور ان حضرات کی سنت میں یکسانیت نہیں بلکہ باہم فرق مراتب ہوگا کیونکہ صحابہ کرام اہل سنت و الجماعت کے نزدیک حجت اور دلیل قطعی ہیں اور ”اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اھتدیتم نیز الصحابة کلہم عدول“ کا خلفاء راشدین اعلیٰ ترین نمونہ ہیں اور اصول شریعت کے مطابق غیر قیاسی مسائل میں ان حضرات کے اقوال حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہیں لہذا ان کے اجماعی عمل اور فیصلے سے خروج جائز نہیں اور ان کی ہر سنت کی اطاعت واجب ضروری ہوگی کیونکہ

خلافت راشدہ اسلامی قانون سازی و دینی دستور کی ایک مستقل بنیاد ہے اور اس کے تحت آنے والے تمام مسائل منصوصہ و غیر منصوصہ اور اجتہادی اور استنباطی احکام بذات خود دین کے اجزاء شمار ہوں گے کیونکہ ان میں اکثر وہی چیزیں ہیں جو عہد رسالت میں منصوص و مکتوب تھیں لیکن ان کی ترویج و تشہیر نہ ہو سکی تھی لیکن ان حضرات خلفاء راشدین نے انھیں اپنے اجتہاد و قیاس سے معاشرہ پر نافذ فرمایا تو گویا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنتیں ہوئیں یہ حضرات محض نافذین ہوئے۔

اس کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر مواقع پر ان حضرات کے ناموں کی صراحت کے ساتھ مسلمانوں کو ان کی اقتدار پر ابھارا ہے اور مختلف و متعدد مواقع پر ان کی توثیق و تعدیل کی ہے جیسا کہ غزوہ بدر کے اصحاب کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اعملوا ما تشئتم قد عفوتکم" (حدیث قدسی)

اسلئے ان حضرات خلفاء راشدین کی سنتوں کا مرتبہ نہایت بلند اعلیٰ اور قوی تر ہوگا اور ان کی صورت میں خروج جائز نہیں ہوگا۔

اس کے برخلاف لغوی خلفاء کے بارے میں نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توثیق و تعدیل کی ایسی صراحت ہے کہ یہ حضرات بھی مخطی نہیں بلکہ معصی ہی ہوں گے اور نہ ہی ان کا مقام و مرتبہ اتنا بلند و اعلیٰ اور نہ ہی انھیں شرف صحابیت حاصل ہے لہذا ان کی سنتوں کا وہ حکم و مرتبہ نہیں ہوگا اور ان کی وہی سنتیں قابل قبول اور قابل تقلید ہوں گی جو ماخذ شریعت کے مطابق ہوں گے کیسا کہ ساتھ ساتھ اقرب الی السبب ہوں اور مزاج شریعت اسلامیہ کے بھی عین موافق ہوں اور ساتھ ساتھ ان میں خلوص للہیت و نیک نیتی کا نور اور طریق محمدی و اتباع نبوی کا تقدس بھی صاف جھلکتا ہو اسی اصول پر روشنی ڈالتے ہوئے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا:-

"اننا نعمل اولاً بکتاب اللہ ثم بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم باحادیث ابی بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم۔"

اس کے بعد امام صاحب صحابہ و غیر صحابہ کے فرق کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

"اجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلی الناس بالمعین بانی وای وایس لنا معافقہ و اجاء عن اصحابہ تصغیرنا و اجاء عن غیرہم فہم رجال و نحن رجال۔"

ظاہر ہے کہ خلفاء اربعہ توصیہ کا دہلہ میں لہذا ان کی سنت کی اتباع واجبہ اور فہم رجال و نحن رجال کہہ کر امام صفا اسی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ دوسرے حضرات کی سنتوں کا وہ حکم نہیں۔

محشی شرح السنہ بدعت کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:-

”ما احدث على غير قياس اصل من اصول الدين“  
 علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ بدعت کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-  
 ”كل شيء عمل على غير مثال سبق وفي الشرع احدث ما لم يكن في عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم“  
 ایک تیسری تعریف تحقیق علماء نے یہ فرمائی:-  
 ”المراد بالبدعة ما احدث من ما لا اصل له في الشريعة“  
 درج بالا بدعات کی تمام تعریفیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ماخوذ ہیں:-  
 ”من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد“

سوال ۱۶ :- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
 خطب اصبحت عيناؤه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يقول  
 صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين وبقرب بين اصبغيه  
 السبابة والنوسطي ثم يقول أما بعد فإن خير الأمور كتاب الله وخير الناس  
 هدي محمد (صلى الله عليه وسلم) وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة  
 وكان يقول من ترك ما لا ظاهره ومن ترك ديناً أو ضياعاً فعلى وإلى

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی نیز ترجمہ کیجئے۔  
 (ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی مفصل وضاحت کیجئے۔  
 (ج)۔ نیز بتائیے کہ ”بعثت أنا والساعة كهاتين“ مقارنت کیلئے ہے یا مقاربت کیلئے دونوں  
 صورتوں میں فرق بیان کیجئے۔

جواب سوال ۱۶ :- (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔  
 حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تقریر کرتے تو  
 (ایک عجیب و غریب کیفیت سے) آگلی آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور (جوش میں) آپ کی آواز

۱۔ مرتبہ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح لعلمی القاری مثلاً جلد اول ص ۲۵ بدعت کی مزید تعریف کیلئے دیکھئے بحوالہ ابراہ  
 ص ۱۳ تا ص ۱۴، اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۹۵ بذل الجہود جلد خامس ص ۱۹۵، ترمذی  
 شریف ثانی ص ۵۲، اللوکیب الدوری جلد ثانی ص ۱۲۱ مستدرک امام احمد جلد چہارم ص ۱۲۷-۱۲۸، مقدمہ دارحی جلد اول ص ۲۲  
 شرح السنہ جلد اول ص ۲۸ کا حاشیہ، مرتبہ المفاتیح لعلمی القاری جلد اول ص ۱۹۵ تا ص ۱۹۶ تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی  
 جلد سوم ص ۳۲، تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۳، مظاہر حق جلد اول قسط چہارم ص ۲۸

(نہایت) بلند ہو جاتی اور آپ کا غصہ بڑھ جاتا گویا کہ آپ تنبیہا لشکر کو ڈار رہے ہوں (بھڑکی انداز میں فرماتے) صبح و شام (خطرہ تمہارے سروں پر منڈلا رہا ہے) اور یوں کہتے کہ میں اور قیامت اس طرح (ساتھ ساتھ) مبعوث کئے گئے نہیں پھر (اپنی بعثت اور قیامت کی قربت کی وضاحت اس طرح کرتے کہ) اپنی سیباہ اور وسطی کو ملا دیتے نیز فرماتے اما بعد بہترین کلام کلام اللہ ہے اور (اس کا) شاندار علی نمونہ محمد کی سیرت ہے اور بدترین چیز (دین میں) نسکی بات پیدا کرنا ہے اور (اس طرح کی ہر بدعت گمراہی ہے) پھر (مزید) فرماتے (تم میں) جس نے مال چھوڑا تو وہ (مال قانوناً) اس کے اہل (و عیال) کیلئے ہے اور جس نے قرضہ یا لاوارث بچے چھوڑے تو (قرض کی ادائیگی اور بچوں کی پرورش و نگہداشت اچھا) میرے ذمہ ہے۔

(ب)۔ اذا خطب لجمہرت عیناہ۔

علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں دو وجہ سے یہ کیفیت ہوتی تھی:-  
(۱)۔ ایک تو یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی غفلت کو توڑنے بیداری اور دینی جوش و خروش پیدا کرنے کیلئے بلیغ انداز میں مؤثر تقریر فرماتے تھے جس کی وجہ سے آپ کی آنکھیں بھی سوخ ہو جاتی تھی  
(۲)۔ دوسری یہ کہ نبی جب امر الہیہ کو بیان کرتا ہے تو اس پر ایک عجیب و غریب پرسوز کیفیت و رقت طاری ہوتی ہے جس سے اعضاء جسم متاثر ہوتے ہیں اور آنکھوں میں خوف خدا اور سرخی صاف چھلکنے لگتی ہے۔

(۳)۔ ان دو وضاحتوں کے علاوہ یہ بھی ممکن ہے کہ نبی بوقت خطبہ جن فتنوں سے ڈرا رہا ہو اسی دوران ان فتنوں کے کچھ روح فرسا مناظر پردہ غیب سے اسے دکھا دیئے جاتے ہوں جس سے اس کے دل کو تکلیف ہو جاتی ہو اور یہ حالت ہو جاتی ہو۔  
نیز نبی جب منکرات کا تذکرہ اور خطرات کی پیشین گوئی کرتا ہے تو ان کی شہانت و قباحت کے پیش نظر اس سے اللہ کی صفت ہماریت کا ظہور ہوتا ہے۔

صبحکم و مساکم

جب حالات بہت خراب ہوں اور صبح و شام خطرات کی زد میں ہوں اور انجام نہایت قریب آچکا ہو تو ایسے وقت میں اس مخفف جملہ کا استعمال کیا جاتا ہے جس کا مقصد انسانوں کو بیدار اور چونکا کرنا ہوتا ہے یعنی بدستہ نہیں صبح کو تمہارے اوپر کون سی آفت نازل ہو چکے اور معلوم نہیں شام کو تمہارا کیا انجام ہو حدیث باب میں "بعثت انا والساعة" کا قرینہ بتا رہا ہے کہ یہ جملہ اسی سے متعلق ہے تو اس صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ قیامت اتنی قریب آگئی ہے کہ بس صبح یا شام

لہ حضرت شاہ ولی اللہ کی بھی یہی رائے ہے۔

قائم ہی ہونے والی ہے اسلئے جو کچھ اعمال صالحہ یا توبہ وغیرہ کرتی ہو تو انہیں سیرت و اخلاق میں کر لیا جائے۔

مخبر المہدی ہدی محمد ص

یعنی سیرتوں میں سب سے شاندار جامع متنوع اور کامل سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور دنیاۓ انسانی کے ہر طبقہ اور ہر درجہ کے انسان کیلئے یہی سیرت قابل تقلید اور عملی نمونہ ہے بادشاہ بقیع تاج، شوہر معلم و مربی، سپہ سالار غرض یہ کہ ہر قسم کے افراد کیلئے سیرت محمدی پورا سامان فراہم کرتی ہے۔ حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ سیرت کے اسی پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:-

ایک ایسی شخصی زندگی جو ہر لحاظ سے انسانی اور ہر حالت انسانی کے مختلف مظاہر اور ہر قسم کے صحیح جذبات اور کامل اخلاق کا مجموعہ ہو صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے، اگر دولت مند ہو تو مکہ کے تاجر اور بحریں کے خزانہ دار کی تقلید کرو اگر بادشاہ ہو تو سلطان عرب کا حال پڑھو اگر رعایا ہو تو قریش کے محکوم کو ایک نظر دیکھو اگر ظالم ہو تو بدو و جنین کے سپہ سالار پر نگاہ دوڑاؤ اگر تہمت لگات کھائی ہے تو معرکہ اُمد سے عبرت حاصل کرو اگر تم استاد و معلم ہو تو صفحہ کی نگاہ کے علم دہن کو دیکھو اگر شاگرد ہو تو روح الامین کے سامنے بیٹھنے والے پر نظر جمادو اگر اطفال اور ناسخ ہو تو مسجد مدینہ کے منبر پر کھڑے ہوئے کی باتیں سنو اگر تنہائی کے کسی کے عالم میں حق کی منادی کا فرض انجام دینا چاہتے ہو تو مکہ کے بے یار و مددگار نبی کا اسوہ حسنہ تمہارے سامنے ہے اگر تم حق کی نصرت کے جدائیے دشمنوں کو زیر اور مخالفوں کو کمزور بنانا چکے ہو تو قاح مکہ کا نظارہ کرو اگر اپنے کاروبار اور دنیاوی جدوجہد کا نظم و نسق درست کرنا چاہتے ہو تو نبی نصیر خیر اور فکد کی زمینوں کے ملک کے کاروبار اور نظم و نسق کو دیکھو اگر یتیم ہو تو بکد و آئینہ کے جگر گوشہ کو دیکھو اگر بیچہ ہو تو حلیمہ سعدیہ کے لائے بچے کو دیکھو اگر تم جوان ہو تو مکہ کے ایک چرواہے کی سیرت پڑھو اگر سفری کاروبار میں ہو تو بصری کے کاروان سالار کی مثالیں ڈھونڈو اگر عدالت کے قاضی اور تہمتیوں کے ثالث ہو تو کعبہ میں نور آفتاب سے پہلے داخل ہونے والے ثالث کو دیکھو جو حجر اسود کو کعبہ کے ایک گوشہ میں کھڑا کر رہا ہے مدینہ کی کچی مسجد کے صحن میں بیٹھنے والے منصف کو دیکھو جس کی نظر انصاف میں شاہ و گدا اور امیر و غریب

برابر تھے اگر تم بیویوں کے شوہر ہو تو خدیجہؓ اور عائشہؓ کے مقدس شوہر کی  
حیات پاک کا مطالعہ کرو اگر اولاد والے ہو تو فاطمہؓ کے باپ اور حسن حسین  
کے نانا کا حال پوچھو غرض تم جو کوئی بھی ہو اور کسی حال میں بھی ہو تمہاری  
زندگی کیلئے نمونہ اور تمہاری سیرت کی درستی و اصلاح کیلئے سامان تمہارے تمام خانہ  
کیلئے ہدایت کا چراغ اور رہنما لاؤ گا نور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معیت کبر  
کے خزانہ میں ہر وقت اور ہر لمحہ دہل سکتا ہے۔

علامہ ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح و توضیح سے یہ ثابت ہو گیا کہ ایک آئیڈیل اور اکل سیرت  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سیرت ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جملہ "و خیر الہدی  
ہدی محمد" جو ام الکلمہ ہے جو اتنے کثیر اور عظیم معنی کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

من ترک ما لا فلاح له ومن ترک دینا اوضیاعا فعلى والی  
علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں کہ حدیث باب میں مذکور "ضیاعاً"  
ضیاع مصدر سے مشتق ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ میت نے نہایت کم سن اولاد چھوڑی ہے  
جسے سہاویے اور کسی کے سایہ عاطفت کی ضرورت ہے اور سہارا میسر نہ ہونے کی صورت میں  
تباہی و بربادی یقینی ہے تو ایسے تمام بے سہاروں لاوارثوں اور یتیموں کے سرپرست آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

یہ جملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت و رحمت ہے بغیر سخاوت و وسعت نیز فدا ترسی کا  
ایسا بے مثال نمونہ ہے جس کی نظیر پوری نام و نہاد انسانیت کے طلبہ داروں اور تہذیب و  
تمدن کے ٹھیکہ کیلوں کی پوری تاریخ میں نہیں ملتی اور حقیقت یہ ہے اسلانی دستور کی  
یہ ایک ہی دفعہ اور ایک ہی قانون اتنا فیاضانہ اور ہمدردانہ ہے کہ اگر اس کو تمام غیر رینی ترقی  
یافتہ ملکوں اور انجمنوں کے نام و نہاد انسانی آئین کے بالمقابل رکھ دیا جائے تو انکی نیچر اور  
درندگی خود غرضی کا کردار و چہرہ دنیا کے سامنے آجائے گا کیوں کہ بعض ترقی پسندوں اور منکرین  
خدا نے اپنے ملکوں میں یہ قانون جاری کر رکھا ہے کہ میت کے ترک مال و جائداد کی وارث حکومت  
ہوگی اور میت کے تمام قرضوں کو اس کے ورثاء کو چکانا ہوگا تو گویا حکومت صرف مال و دولت  
اور نفع کی مالک ہے جب کہ بے چارے ورثاء نہ صرف ترکہ سے محروم ہوئے بلکہ قرضوں اور  
دوسرے نقصانوں کا بوجھ بھی ان کی پیٹھ پر لا دیا گیا اس کے برخلاف اسلام اپنی رحمت کو نفع  
مال و دولت کا وارث قرار دیتا ہے اور یتیم و لاوارث بچوں کی پرورش و نگہداشت  
اپنے ذمہ لیتا ہے۔

(ج)۔ "بعثت انا والساعة کھاتیں؟"

مقاربت کے معنی بیان کرتے ہوئے شیخ عبد الغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-  
 "کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مبارک خود علامات قیامت آغاز کا  
 ہے اس کے بعد دوسری نشانیاں ظہور پذیر ہوں گی تو آپ کے قول کے یہ معنی  
 ہوئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے علاوہ قیامت تک کوئی نبی  
 اور کوئی نبی امت پیدا نہیں ہوگی اور جب امت محمدیہ اپنا وقت پورا کرے  
 گی تو اسی دن قیامت برپا ہو جائے گی۔"

مقاربت کی صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ میں اور قیامت بہت قریب ہیں اور میرے اور قیامت  
 کے درمیان اتنا ہی مختصر فاصلہ ہے جتنا کہ سیارہ اور وسطی کے درمیان ہے حدیث باب میں  
 مذکور "وَيَقْرَنُ بَيْنَ أَصْبَحِيهِ السَّبِيلُ وَالْوَسْطَى" کا جملہ تبارک ہے کہ یہاں مقاربت کے  
 معنی ہی زیادہ رائج ہیں۔

سوال ۱۷:۔ عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قَالَ الْإِلَاحُ قَتْلُ الْمُؤْمِنِ كُفْرًا وَنَسْبًا فَيَسْقُ  
 (الف) مرجعہ کا تعارف کرنے کے بعد روایت بالا سے اس کا رد کیجئے۔

(ب)۔ اگر اس روایت سے خوارج کی تائید ہوتی ہے تو اس کا بھی تسلی بخش جواب دیجئے نیز  
 "قتلہ کفر" کی ایسی وجہ تشریح کیجئے کہ ایمان کے بارے میں مسلک اہل حق سے ان کا  
 ظاہری تعارض بالکل رفع ہو جائے۔  
 جواب سوال ۱۷:۔

(الف)۔ فرقہ مرجعہ اپنے عقائد وادام باطلہ کے لحاظ سے فرقہ معتزلہ کی ضد اور اس کا مد مقابل ہے خواج  
 ایسے تمام مسلمانوں کو کافر مہند اور مغلذی النار قرار دیتے ہیں جن کا دامن کبائر میں ملوث ہو گیا  
 ہو لیکن مرجعہ دمرف متعذر و کبائر کی مضرت کے قائل نہیں بلکہ اعمال صالحہ کی افادیت کے  
 بھی منکر ہیں چنانچہ معتزلہ ہر اس شخص پر مرجعہ کا اطلاق کرتے ہیں جو مرتکب کبائر کو مغلذ  
 فی النار نہ کہے۔

مرجعہ کے ذیل میں دیئے ہوئے پانچ شاخوں کے عقائد میں یہ عقائد تمام ہی میں قدرے مشترک  
 پائے جاتے ہیں کیا ایمان صرف معرفت قلبی اور اقرار زبانی ہے احوال صالحہ کا ان سے کوئی تعلق  
 نہیں اور توحید و ایمان کی موجودگی میں معصیت اس ہند پر اثر انداز نہیں اور ان کبائر و صغائر  
 پر آخرت میں بھی کوئی مواخذہ نہیں ہوگا کیونکہ جس طرح ایمان نہ ہونے کی صورت میں کوئی  
 عمل و اطاعت قابل منفعت نہیں ہوتی اسی طرح ایمان کی موجودگی میں کوئی معصیت بھی  
 قابل مضرت نہیں ہوتی۔

مرجیہ ہی کے کچھ لوگ یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ امامت قریش کیلئے مخصوص نہیں ہر مسلمان اس کا امیدوار ہو سکتا ہے اور بعض حضرات اس کے بھی قائل ہیں کہ کفر کھن جو دوا نکار اور چاند سورج اور بت کو بجدہ کرنا ہے اگر ایسا وہ نہ کرے اور دل میں کفر ہی ہو تو یہ علامت کفر تو ہوگی لیکن اس کو کافر نہیں قرار دیا جائے گا۔

محمود شیشی "الفرق الاسلامیہ" میں فرماتے ہیں کہ کچھ حضرات کے نزدیک حسن بن محمد بن الحنفیہ یعنی حضرت علی کے پوتے نے یہ عقیدہ سب سے پہلے ظاہر کیا لیکن "الملل والنحل" میں ان کے عقائد کو دیکھتے ہوئے یہ بات درست معلوم نہیں ہوتی جب کہ ایک طبقہ کا خیال ہے کہ ارجاء کا عقیدہ بصرہ سے ظاہر ہوا اور حسان بن بلال مغربی اس عقیدے کا بانی تھا۔ اس کے علاوہ محدودے چند لوگوں نے ابولست سلمان کو بھی اس فرقہ کا بانی قرار دیا ہے۔  
مرجیہ کے متعدد فرقے:-

- (۱) یونسیہ:- یونس بن نمر کی جانب منسوب ہے۔
- (۲) عبیدیہ:- یہ فرقہ عبید بن ہریران مکتب کی جانب منسوب ہے جو اللہ تعالیٰ کی شکل کو انسانوں جیسی قرار دیتا تھا۔
- (۳) غسانیہ:- غسان کوئی کے نام سے موسوم ہے۔
- (۴) ثوبانیہ:- ابو ثوبان مرجی اس فرقے کا بانی ہے۔
- (۵) تومنیہ:- تومن مصر کا ایک گاؤں ہے اسی کے ایک شخص ابو معاذ تومنی کے نام پر اس فرقہ کو تومنیہ کہا جاتا ہے۔

حضرت ابو داؤد سے جب مرجیہ کے فرسودہ خیالات اور باطل عقائد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انھوں نے اس کی تردید میں یہی حدیث باب "سباب المہین فسوق وقتالہ کفر" پڑھ کر ستادی مرجیہ کیونکہ معرفت قلبی اور اقرار لسانی کے بعد معاصی و کبائر کی حضرت کے بھی منکر ہیں لہذا حدیث مذکور سے ان کی صراحتاً تردید ہو گئی نیز مرجیہ کی تردید کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ الوداع کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رہے "لا ترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم

لہذا مرجیہ کی یہ ساری تفصیل الفرق الاسلامیہ للشیخ، تاریخ المذہب الاسلامیہ لابی زہرہ، النفع والکفیل للکنوی تحقیق ابو غرہ علی اوالکرب الدری و دیگر اہمات الکتب سے ماخوذ ہے۔ ۱۲۔

رقاب بعض“

توان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عصیت کی معصرت سے ایمان نہ صرف متاثر ہوتا ہے بلکہ بعض مہامی  
توانسین کو کفر تک پہنچا دیتے ہیں لہذا مرحہ کا یہ عقیدہ سراسر باطل اور ایک واپس ہے۔  
(ب)۔ خواہ جب تک مرتکب کبائر پر کفر کا حکم لگانے ہیں اور حدیث میں وارد ہوئے ایسے تمام الفاظ  
کو حقیقت کے معنی میں لیتے ہوئے حدیث باب ”قتال المؤمن کفر و سبأہ فسق“ سے  
بظاہر اپنے مسلک پر استدلال کرتے ہیں۔

لیکن ان کے استدلال بالکل غلط ہے کیونکہ حدیث میں ”قتال المؤمن کفر“ اور ”سبأہ  
فسق“ کے مقابلہ پر وارد ہوا ہے جس سے قتال مسلم کی تشدید و تغلیظ اور اس  
کی قباح و شامت کا اظہار مقصود ہے نہ قاتل مسلم کے کافر ہونے کا۔ کیونکہ سب و شتم  
کو فسق کا درجہ دینے کے بعد قتال مسلم کو بھی فسق ہی سے تعبیر کر دیا جاتا تو قتال و فسق  
کے مراتب کی نوعیت پوری طرح واضح نہ ہوتی اور مقصد کلام بھی حاصل نہ ہوتا اسلئے سبب  
درجات میں بلند و برتر کرنے کیلئے قتال پر تغلیظ کفر کا اطلاق کیا گیا اور نہ فی الحقیقت ایمان کی  
ضد کفر یہاں مراد نہیں۔

اب ذیل میں متعدد تاویلیں درج کی جاتی ہیں جو علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں  
نقل فرمائی ہیں:-

(۱)۔ ایک تویہ کہ اگر مسلمان سے حلال سمجھ کر قتال کیا جائے تو یہ حقیقتاً کفر ہے لیکن علامہ شیخ الاسلام  
مولانا شبیر احمد عثمانی نور اللہ مرقدہ نے امام نووی کے اس نقل شدہ جواب پر براہِ ذہنی اشکال  
کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ مسلمان کو حلال سمجھ کر قتل دینا بھی کفر ہے پھر قتال اور سبب میں  
کیا فرق رہ گیا لہذا یہ توجیہ صحیح نہیں ہے۔

(۲)۔ دوسری توجیہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں کفر سے ایمان کی ضد کفر مراد  
نہیں بلکہ کفر سے کفر ان نعمت مراد ہے یعنی قاتل مسلم نے اپنے سنگین حرم سے احسان اور  
نعمت کی ناشکری اور اسلامی برادری سے ایک طرح کی بغاوت کی ہے اسی لئے اسے  
کفر سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

لے دیکھئے فتح الملہم جلد اول ص ۲۳۷ ملاحظہ کیجئے مسلم اول صفحہ ۵۷۔

(۲) تیسرا جواب علامہ نووی یہ نقل فرماتے ہیں کہ قتال مسلم کیونکہ شہادت و قیامت اور تجرست میں کفر کی حدود تک پہنچا ہوا ہے اس لئے اس کو کفر سے تعبیر کیا گیا اسی کو الکوکب الدری میں اس طرح بیان کیا گیا ہے "والجواب عن القتال بالکفر لكونه اعظم الكبائر فكانه اذا قتل المسلم فقد كفر"۔

(۳) چوتھا قول امام نووی "یہ نقل فرماتے ہیں کہ حدیث شہاب میں قتال مسلم کو فعل کفار سے تشبیہ دی گئی ہے کہ قتال مسلم ایمان والے کی نہیں بلکہ کافر کی شان ہے۔ اس لئے بقول علامہ عثمانی کے یہاں تغلیظ و تشدید کیلئے قتال مومن کو کفر کہا گیا ہے اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہی قول زیادہ راجح اور با وزن ہے کیونکہ تغلیظ کیلئے کفر کے استعمال کی شریعت میں دوسری نظیریں بھی موجود ہیں اور ان سب میں تغلیظ و تشدید کا پہلو ہی پیش نظر ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں فرمایا "لا ترجعوا بعدی کفرا یضرب بعضکم رقاب بعض"۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری حجۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسان قتل کرتے کرتے حقیقی کفر تک پہنچ جاتا ہے علامہ کی یہ تحقیق با وزن ہونے کے ساتھ ساتھ ان کی دقت نظر کا ایک بے مثال نمونہ ہے۔ ہماری درج بالا مفصل تشریح سے حدیث باب کا مسلک اہل حق سے جو ظاہری تعارض تھا وہ بالکل رفع ہو گیا۔

سوال ۱۸۔ عن عائشة رضي قالت تبار رسول الله صلى الله عليه وسلم هديك الآية "هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات" انی "قولہ" وما یذکر الا اولو الالباب "فذل یاعائشة اذا رايتکم الذین یجادلون فیہ فہم الذین عناہم اللہ فاحذروہ"۔  
(الف)۔ اعرب و ترجمہ کے بعد حکم و تشبیہ کی تعریف مع مثال تحریر فرمائیے۔  
(ب)۔ متشابہات احادیث بھی نقل کیجئے۔

لحدیث کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے تحفۃ الاحوذی جلد سوم صفحہ ۳۶۵  
ترغی شریف جلد ثانی حصہ ۱ کا حاشیہ فتح الملہم جلد اول صفحہ ۱

رج :- اور ان تین اقوال "بعض قرآن مجسم ہے" بعض متشابہہ "کل قرآن مجسم ہے" "کل قرآن متشابہہ ہے" میں بر قول کی مراد واضح کر کے قول راجح کو مدلل تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۱۵۱ :- (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۵۵

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ (انکرم ترجمہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی "ہم الذی اتل علیک الکتاب منہ آیات محکمات هن ام الکتاب و آخر متشابہات" الی قولہ "ما یذکر الا اولو الالباب" پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ما صحاح انداز میں) فرمایا کہ اسے عائشہ جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو (متشابہات میں) جھگڑتے ہیں تو (فوراً سمجھ لینا کہ) ہیں وہ (بد نصیب) لوگ ہیں جن کو خداوند قدوس نے (فاما الذین فی قلوبہم زیغ الہی) مراد لیا ہے تو تم (تمام مسلمان) ایسے لوگوں سے بچ کر رہنا کیوں کہ اسی میں خیر و عافیت ہے۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تعریف اس طرح کرتے ہیں :-

"الحکم ما احکم مرادہ"

عاطلی قاری ذرا دوسرے انداز سے تعریف کرتے ہیں :-

"(الحکم) وہی ما ام من ضمن احتمال التاویل"

علامہ آلوسی نے ذرا اور وضاحت سے کام لیتے ہوئے فرمایا :-

"(الحکمات) واضحة المعنی ظاهرة الدلالة محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه"

اب ذیل میں اس کی مثالیں ملاحظہ فرمائیے :-

۱۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فاعسلوا وجوہکم الخ

۲۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکران الخ

۳۔ یا ایہا الذین آمنوا لا یختر قوم من قوم علی ان یكونوا خیرا منہم الخ

متشابہہ کی تعریف کرتے ہوئے علامہ سید انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں :-

۵۔ دیکھئے فیض الباری جلد رابع ص ۱۶۳ دیکھئے مرآة المفاتیح جلد اول ص ۱۵۱ ملاحظہ ہو

رجح المعانی الجزء الثالث ص ۵۰

”المتشابه ما ابهم مراداً“

علامہ علی قاری اسی مضمون کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”المتشابه ما يبلغ في الغطاء غايته ولا يرجي معرفته“

علامہ خطیب ذرا اور تفصیل کرتے ہیں:-

”ما اشبه منها فلم يتعلق معناه من لفظه ولم يترك حله من تلاوته“

اب ذیل میں متشابه کی مثالیں قلمبند کی جاتی ہیں:-

۱- ”الرحمن على العرش استوى“

۲- ”كل شيء هالك الا وجهه“

۳- ”يد الله فوق ايديهم“ اور حروف مقطعات وغیرہ۔

(ب) ذیل میں چند متشابه احادیث نقل کی جاتی ہیں:-

۱- عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُنزل ربنا

تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا حین یبقی ثلث الاخر یقول من

یدعونی ناستجب لہ من یدألنی فاعلمیہ من یتستغفرنی فاعفولہ (متفق علیہ)۔

۲- عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلق اللہ الخلق

فلما فرغ منه قامت الرحم فاخذت بحقی الرحن فقال ما قالت هذا

لہ فیض الباری جلد رابع ص ۱۵۷ مرقاۃ المفاتیح جلد اول ص ۱۵۷ دیکھئے عمدۃ القاری للعینی جلد ششم ص ۱۵۷

تہ محکمہ اور متشابه کی سیر حاصل بحث کیلئے دیکھئے الاتقان فی علوم القرآن للسیوطی الجزء الثانی ص ۱۵۷ نیز دیکھئے سوانح

ناتقہ لابن تیمیہ، علوم القرآن لصالح صبیحی مختصر عائشہ کی حدیث باب کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے مرقاۃ المفاتیح جلد اول ص ۱۵۷

۱۵۷، شرح السنۃ جلد اول ص ۲۲۰-۲۲۱، مظاہر حق جدید جلد اول قسط چہارم ص ۱۵۷، ترمذی جلد ثانی ص ۱۲۳، مسلم جلد ثانی ص ۳۲۹

کی شرح نووی، فتح الباری جلد ششم ص ۱۲۴-۱۲۵، بذل الجہود جلد خامس ص ۱۸۹، فیض الباری جلد چہارم ص ۱۵۷

و قسۃ عمدۃ القاری جلد ششم ص ۱۵۷ تحفۃ الاحوذی جلد چہارم ص ۱۵۷، معارف القرآن جلد دوم ص ۱۵۷، روح المعانی للآلوسی الجزء

الثانی ص ۱۵۷ نیز تذکرہ شہداء ص ۱۵۷، علامہ حکمہ و متشابه کیلئے مولانا تقی عثمانی مدظلہ کی علوم القرآن کا مطالعہ بھی نہایت

مذہوری ہے اور ایک مختصر رسالہ بحر العلوم مختصر تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تحریر فرمایا ہے ”التواضع بما يتعلق بالمتشابه“ اس کا مطالعہ بھی نہایت مفید ہوگا ص ۱۵۷ حقیرین قشنیۃ حقیر بمعنی کوکہ۔

مقام العائذ بك من العطية قال الاترضين ان اصل من وصلك وقطع من قطعك قال بلى يارب قال فذلك (متفق عليه)

۲- عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصفه كيف يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك (مسلم)

(سج)۔ امام ابن حبیب نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے محکم و متشابہ پر بحث کرتے ہوئے اس ذیل میں تین مذاہب نقل کئے ہیں:-

۱- کل قرآن متشابہ ہے۔

۲- کئی قرآن محکم ہے۔

۳- بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے۔

کل قرآن متشابہ ہے۔

ایک فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ قرآن کریم اپنی ابتداء سے انتہا تک مکمل متشابہ ہے اور اس میں کوئی آیت و رکوع اور کوئی مضمون و حکم نیز کوئی مفہوم بھی ایسا نہیں جو بہت زیادہ واضح ہو اور عقل انسانی اس کا پورے طور سے احاطہ و ادراک کر لیتی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خود فرمایا "کتابا متشابہا مثنیٰ" یعنی ہم نے ایسی کتاب کو نازل کیا جو متشابہ ہے اور بار بار پڑھی جاتی ہے تو مذکورہ آیت میں متشابہ کو کتاب کی صفت بنایا گیا جس سے کل اور جمیع قرآن کا متشابہ ہونا ثابت ہوتا ہے نیز اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس اعلیٰ و ارفع ہستی کی عظمت و رفعت تمام نقائص سے مبرا اور تمام عیوب سے منزہ ہونے کا بھی یہی تقاضا ہے کہ اس کا کلام اپنی جامعیت و اختصار حقائق و دقائق اور فصاحت و بلاغت کے اس معیار پر ہر جہاں کمزور و نحیف اور ناتواں انسانوں کی ناقص عقل اور قوت ادراک جواب دے جاتی ہو نیز کل قرآن کو متشابہ تسلیم کرنے میں اس کے اعجازی پہلو کو بھی مزید تقویت ملے گی اور وہ زیادہ نکھر کر سامنے آئے گا۔

کل قرآن محکم ہے۔

ملت اسلامیہ کا ایک دوسرا فرقہ اس بات پر مصر ہے کہ جمیع قرآن محکم واضح اور معلوم المراد ہے اور اس میں کوئی معنی و مفہوم کوئی عبرت و نصیحت اور کوئی حکم و فرض بھی ایسا نہیں جو عقل انسانی کو حیران و بین انسانی کو پریشان اور قوت ادراک کو مفلوج کر گیا ہو اور ابھی تک اس پر اجمال و اشتراک اور ابہام کے دبیز پردے پڑے ہوں کیونکہ رب الخلیق خود فرماتا ہے کتاب

احکمت دایاۃ یعنی یہ ایسی کتاب ہے جس کی تمام آیات واضح اور محکم ہیں تو مذکورہ آیت میں  
بغیر کسی ہتھکنڈ کے قرآن پاک کی تمام آیات پر محکم ہونے کا اطلاق کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ  
قرآن کی کسی حقیقت و حکمت اور علم و معرفت کو بردہ خفاریں نہیں رکھا گیا اور احکام  
امول پر ابہام و اشتباہ کا پردہ ڈال کر اس کی مراد اور اس کے منشاء و مقصد کو چھپا کر  
مخالبین کو تکلیف مالایطاق کا مکلف نہیں بنایا گیا اور اس کو "بلسان عربی مبین" میں  
مازل قرار دے کر "ثم فصلت من لدنه حکیم خبیث" کی صراحت فرما کر اس کے تمام حقائق و  
واقعی علوم و معارف اور اسرار و راز سے پردہ اٹھا دیا گیا۔

اس کے علاوہ عقل و حکمت کا یہی یہ خائبہ کہ ایک عظیم و حکیم کے اس پیغام کو محکم واضح اور  
مشرع ہی ہونا چاہیے جس میں ہر شے پر درجہ اور ہر طبقہ کے انسانوں کو مخاطب بنایا گیا ہو کہ  
اگر وہ متشابہ مبہم اور مجمل ہوگا تو مخالفین کے واسطے تکلیف مالایطاق لازم آئے گی اور سیاق کلام  
نیز ارسال پیغام کا مقصد بھی فوت ہو جائے گا اور مقامات اشتباہ آیات اجمال اور مضامین  
ابہام تقریباً سیوچ ہو کر رہ جائیں گے اسلئے اتنے سارے اعتراضات اور اشکالات سے  
بچنے کیلئے ضروری ہے کہ کبھی قرآن کو محکم واضح اور مشرح نہ مانا جائے۔

بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے  
امت کا سوا داعظم اس بات کا قائل ہے کہ بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے جمہور امت  
فوقہ اول کی طرف سے نہ تو قرآنی اعجاز کو اتنا طول دیتے ہیں کہ اس کی تعلیمات و ارشادات بے حسی  
ہو کر رہ جائیں اور اس کا مقصد و منشاء اشتباہ اجمال ابہام کی نذر ہو جائے اور نہ ہی  
فرقہ ثانیہ کی طرح توضیح و تشریح میں اتنی تنگ و دو اور حد درجے سے تجاوز کرتے ہیں کہ جس سے قرآن  
کی امتیازی شان اس کا انفرادی مقام نیز اس کی عظمت و رفعت متاثر ہو اور اس کے اعجاز کی  
کردار اور مثل لانے کے چیلنج کو کوئی مدد نہ پہنچے۔

اسی لئے جمہور امت نے مقاصد قرآن اور پیغام اسلام کے پیش نظر جملہ نصوص صریحہ اور قرآن  
و حدیث کے دلائل کی روشنی میں یہ فیصلہ کیا کہ اس کا اکثر حصہ محکم اور اس کی انفرادیت اور اعجاز  
کی وجہ سے بعض متشابہ ہے کیونکہ قرآن کریم میں رب جلیل نے خود فرمایا ہے "هو الذی انزل  
علیک الكتاب منه آیات محکمات هن ام الكتاب و اخر متشابہات الخ"۔

یہ آیت صاف بتلا رہی ہے کہ قرآن دو حصوں پر مشتمل ہے محکم اور متشابہ یعنی جو آیات محکمات ہیں  
و دلائل ان پر ہی اسلامی احکام و ارکان کا دار و مدار ہے اور بقیہ دوسری آیتوں پر قرآن کو  
منفرد و ممتاز کرنے کیلئے اجمال ابہام اور اشتباہ کا پردہ ڈال دیا گیا ہے نیز حدیث شریف

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى الْقُرْآنَ عَلَى خَمْسَةِ أَحْجَهِ  
حُلَالٍ وَحَامٍ وَمَحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ وَأَمْثَالٍ فَاحْلُوا الْحُلَالَ وَحَرِّمُوا الْحَامَ وَاعْمَلُوا  
بِالْمَحْكَمِ وَأَمْتِلُوا بِالْمُتَشَابِهِ وَاعْتَبِرُوا بِالْأَمْثَالِ۔

یہ حدیث قرآن کے بعض محکم اور بعض متشابہ ہونے پر مریخ دلت گزری ہے نیز عقل و حکمت  
بھی اسی کی متقاضی ہے کہ دعوت و ارشاد و عطا و نصیحت اور اعمال و احکام کے واسطے قرآن کا  
ایک بڑا حصہ محکم اور واضح ہو اور عقل انسانی کے نقص و کوتاہی کو تسلیم کرنے اور اللہ تعالیٰ  
کی شان و رفعت و عظمت کے اظہار کیلئے اس کا ایک چھوٹا حصہ مرہم اور تشابہ بھی ہوتا کہ دیگر کلام  
سے کلام اللہ کا ظاہری امتیاز بھی پائی رہے۔

سوال ۱۹۔ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يَقْبَلُ اللَّهُ لِصَاحِبِ بِدْعَةٍ صَوْمًا وَلَا صَلَاةً وَلَا سَدَقَةً وَلَا حَجًّا وَلَا عُمْرَةً وَلَا  
لَا حِجَادًا وَلَا أَصْرَفًا وَلَا عَدًّا لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا تَخْرُجُ الشَّجَرَةُ  
مِنَ الْعَجِينِ۔

(الف)۔ معنی خیر ترجمہ کرنے کے بعد بدعت کی ایسی تعریف کیجئے جس پر کوئی اشکل وارد نہ ہو۔

(ب)۔ بدعت پر ایک مختصر مقالہ لکھئے۔

(ج)۔ قبول اجابت اور قبول اصابت کی مع اشکال تعریف نقل کرنے کے بعد بتلائے کہ یہاں کونسی

مراد ہے؟  
جواب سوال ۱۹۔ (الف)۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی کے روزہ نماز صدقہ حج عمرہ جہاد تو یہ خدیہ (غرض یہ  
کہ کسی بھی عبادت) کو قبول نہیں فرماتا اور وہ (بدعتی) آٹے میں سے بیل کی طرح اسلام  
سے نکل جاتا ہے (اور بدعت پر اصرار کرتے ہوئے زیادہ دنوں تک اسلام پر قائم نہیں  
رہ سکتا)۔

(ب)۔ بدعت کی تعریف کیلئے ملاحظہ ہو۔  
یہ حقیقت ہے کہ اہم سابقہ کی آسانی کتابیں محفوظ نہ رہنے ان کی شریعتوں کے محرف ہونے اور  
تعلیمات الہیہ کے تغیر و تبدل میں جہاں مختلف وجود و اسباب کا فرمایا وہیں کچھ مفروضہ خیالات  
کی پرستش اپنے بادیوں کی جانب بدعات و خرافات کی نسبت اور اتہامات آوز دئے بھی ان کی  
تباہی و بربادی میں اہم رول ادا کیا ہے انبیاء کی تعلیمات پر جھوٹ و افتراء کے دینے دینے  
ڈالنے خود ساختہ خیال نام پر تعلیمات نبوی کا لبیل لگا کر ان کی اشاعت کرنے نیز ان کے بیلش

ثواب سمجھنے ہی کی وجہ سے ان کی شریعتیں معرفت الہی سے محروم محض بدعات و خرافات کا پلندہ بن کر رہ گئیں۔

اسی پس منظر کے تحت اسلام نے جہاں مختلف و متعدد قیود و خطوط کے فلاح انسانی کیلئے ایک ہمہ گیر نظام پیش کیا ایمان و عمل کے گلشن کو بہکایا وہیں روز اول ہی سے اپنی خاتمت و ابدیت کے پیش نظر کڑی پابندی لگادی کہ شریعت اسلامی میں فاسد افکار و خارجی اوہام کی آمیزش ہرگز نہ کی جائے اور اسلام کے صاف و شفاف آئینہ کو بدعات و خرافات کی آلائشوں سے گندہ نہ کیا جائے اس کیساتھ ایک قاعدہ کلیہ مقرر فرمادیا کہ ”کلی محدثۃ بدعت کے زمرے میں جو خیالات و عقائد بھی آئیں وہ ”کلی بدعة ضلالة“ کا مصداق ہوں گے اور ان کا انجام ”کل ضلالة فی النار“ ہی ہوگا نیز دین میں کچھ گھڑنا اتنا سنگین جرم قرار دیا گیا کہ قرآن نے مشرکین کی تردید کرتے ہوئے کہا کہ اگر پیغمبر اپنی جانب سے کچھ گھڑے تو اس جرم کی پاداش میں اس کی بھی رگ کاٹ دی جائے گی۔

بدعات و خرافات سے جہاں دین و پیغمبر پر افراط لازم آتا ہے دین کا تکمیلی مہر ملے اور عقیدہ خاتمت متاثر ہوتا ہے وہیں ملت کی فکر و عمل کی قوتیں بری طرح متاثر ہوتی ہیں اور بدعت کی نحوست کی وجہ سے اس قوم پر فتنہ و فساد کا مسلط اور تمام خیر نیلوار و برکات کو سلب کر لیا جاتا ہے کیونکہ یہ قوم خدا کی غیرت اور نبی کی رسالت کو چیلنج کر رہی ہے۔

اس کی شناخت و قباحت میں ایک یہ بھی حکمت ہے کہ اسلام نے خود اپنے ماننے والوں پر اتنی ذمہ داریاں عائد کی ہیں کہ ان کے بعد پھر مزید کسی ذمہ داری کو فطرت انسانی برداشت نہیں کر سکتی تو اگر اسلامی فرائض و واجبات کے علاوہ مزید کچھ ذمہ داریوں کا بوجھ بلا وجہ اپنے سر لے لیا جائے اور نئی نئی بدعات سے اس میں بھی اضافہ ہوتا رہے تو ایک دن ایسا ضرور آئے گا کہ وہ ان غیر فطری ذمہ داریوں سے پریشان ہو کر جب ان دلوں سے نکلنا چاہے گی تو تمام ہی دینی و غیر دینی ذمہ داریوں کو نباہنے سے صاف انکار کر دے گی اور ایمانی و اسلامی قیود سے آزاد ہو کر الحاد و ارتداد اور لادینیت کے غاروں ہی پناہ دے گی۔

نہ خدا ہی ملانہ وصال صمیم

انہیں امور کی روک تھام کیلئے اسلام نے غلو فی الدین کی بھی تمام راہیں مسدود کرنا ضروری سمجھا کیونکہ اس سے وہ مزاج و مذاق پیدا ہوتا ہے جو آگے چل کر بدعات و خرافات کی نہایت خطرناک صورت اختیار کر لیتا ہے اسی لئے قرآن کریم نے افراط و تفریط کی راہوں سے بچانے کیلئے اتنا مسلمہ کو امت و ملت سے ملقب کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”خیر الامور وسطا“

فرما کر اعتدال فی الدین کی تعمیل پر ابھارا کیونکہ بدعات و خرافات سے بچنے کا یہی صحیح اور سیدھا راستہ ہے۔

اب ہم ذیل میں چند دلائل نقل کر رہے ہیں آپ درج بالا مضمون کو ان دلائل کی مدد سے ایک بسیط مضمون کی شکل دیجئے۔

۱۔ عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الہدی ہدی محمد وشر الہود محدثانہا وکل بدعة ضلالة (مسلم)

۲۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فهو رد (مسلم و بخاری)

۳۔ من سن سنة سبئة فعیل بہا کان علیہ وزرہا ووزر من عمل بہا لا ینقص من اوزارہم شیئا (ابن ماجہ)

۴۔ من کذب علی متعمدا فلیتبرأ مقعدہ من النار (بخاری و مسلم)

۵۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی اللہ ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعتہ (ابن ماجہ)

۶۔ من دعا الی ضلالة کان علیہ من الاثم مثل آثام من تبعہ لا ینقص ذلک من آثامہم شیئا (مسلم)

۷۔ عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ قال کل عبادۃ لم یتعبد اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدوہا، فان الاول لم یدع للآخر مقالا فاتقوا اللہ یا معشر المسلمین وخذوا بطریق من کان قبلکم۔

۸۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کان یقول فی خطبتہ انکم ستحدثون و یحدثکم فکل محدثۃ ضلالة وکل ضلالة فی النار۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۷۶)۔

(رج)۔ استاذ محترم حضرت مولانا محمد تقی صاحب عثمانی مدظلہ العالی "درس ترمذی" میں قبول اصابت کی تعریف یوں کرتے ہیں:-

"کون الشئ مستجعا لجميع الشرائط والارکان"  
یعنی عمل و امر دین کیلئے جن قیود و لوازمات کی شرط ہے وہ تمام کی تمام بیک وقت موجود ہوں تو اس معنی کے لحاظ سے یہ صحت کا مترادف ہے اور اسکا نتیجہ دنیاوی اعتبار سے فرائض الذمہ ہے۔  
قبول اصابت کی مثال:-



(ب)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ روایت "باب اجتناب الواسی والقیاس" کے تحت ذکر کی ہے حدیث باب اور ترجمہ الباب میں مطابقت یہ ہے کہ بغیر علم و معرفت کے مسائل شرعیہ میں قیاس و رائے زنی نیز اس میں فتوے دینا گمراہوں اور شیطانوں کا کام ہے اسلئے اس عمل بیچ سے اجتناب ضروری ہے اور ایسا قیاس صحت کے دور اور غلط ہونے کے ساتھ ساتھ شریعت اسلامی پر ایک افتراء اور زبردست ہے۔ کیونکہ قیاس کا حق اسی انسان کو ہونا چاہیے جو مآخذ شریعت پر پوری طرح حاوی ہونے کیساتھ شریعت کی نزاکتوں اور اس کے مسائل کی علت حرام و حلال پر گہری نظر رکھتا ہو اور اس کو نور معرفت بھی حاصل ہو اس کے برخلاف جہلاء ان صلاحتوں سے عاری اور ان علوم و معارف سے تہی دامن ہیں اسلئے ان کا قیاس اور فتوے دینا سراسر غلط اور اتباع آرزو پر مبنی ہے تو امام ابن ماجہ یہ تاکید فرما رہے ہیں کہ ایسے بے وقوفوں کو یہ رویہ نہیں اختیار کرنا چاہیے اور اگر یہ نہیں مانتے تو تمام مسلمانوں کو ان کے قیاس اور ان کی صحبت و تعلق سے بالکلہ اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ شیطانوں کے پیرو اور گمراہ قسم کے لوگ ہیں۔

(ج)۔ اصولی طور پر قیاس کے مجموعہ اربعہ قابل قبول ہونے کیلئے صاحب اصول الشاشی نے پانچ شرطیں نقل فرمائی ہیں۔

لا ینکون فی مقابله النص۔  
یعنی قیاس نص شرعی کے مقابل نہ ہو مثلاً ایک دیہاتی نے حضرت حسن بن زیاد سے نماز میں قہقہہ لگانے کے متعلق دریافت کیا حضرت حسن نے بر ملا جواب دیا کہ قہقہہ فی الصلوۃ ناقض ہے دیہاتی نے حضرت کے جواب پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ اگر کوئی شخص بجاۃ نماز کسی پاکدامن غنیفہ عورت پر تہمت لگائے تو یہ عظیم ترین گناہ ہونے کے باوجود ناقض وضو نہیں تو قہقہہ سے وضو کیوں ٹوٹے لگا دیہاتی کا یہ قیاس مردود ہے کیونکہ قہقہہ کے متعلق نص شرعی یعنی مدیق اکبرؐ کی روایت موجود ہے جس میں صراحتاً ناقض وضو کا ذکر ہے۔

لا یتضمن تغیر حکم من احکام النص۔  
احکام نص میں سے کسی حکم کی تغیر کا سبب نہ بنے جیسا کہ تیمم پر قیاس کر کے وضو میں بھی نیت کو شرط قرار دیا جائے کیوں کہ اس طرح وضو کی آیت مطلق سے مقید ہو کر تغیر لازم آتی ہے لہذا یہ بھی مردود ہے۔

لا ینکون المعدی حکماً لا یعقل۔  
بین المسلمین کی علت غیر مدک بالعقل نہ ہو جیسے یہ کہنا کہ جس طرح اخراج سبب

حدیث ہے اور اس پر نماز کی بناء کرنا درست ہے اسی طرح احتلام بھی حدیث ہے اسلئے اس پر بھی بناء جائز ہونی چاہیے حکم اصل کی علت ادراک نہ ہونے پر یہ قیاس بھی مردود ہے۔

۴۔ لایقع التعلیل لحکم شرعی لا لامر لغوی۔ مثلاً کوئی یوں کہے جو حکم شرعی کے اثبات کیلئے علت دریافت کی جائے نہ کہ لغوی امر کیلئے۔ مثلاً کوئی یوں کہے جو کو سارق اسلئے کہا جاتا ہے کہ وہ خفیہ طریقے سے دوسروں کا مال حاصل کرتا ہے تو وصف کی بناء پر نباش کفن چور کو بھی سارق قرار دیا جائے اور اس پر قطع ید کی حد جاری ہو یہ قیاس کیونکہ لغت سے متعلق ہے اسلئے امر شرعی میں اسکا اعتبار نہیں۔

۵۔ لا یلکون الفروع منصوصاً علیہ۔ فرع منصوص علیہ نہ ہو کیونکہ جب نص موجود ہے تو قیاس کی کوئی ضرورت نہیں مثلاً کفارہ قتل فرع منصوص علیہ نہ ہو کیونکہ جب نص موجود ہے تو قیاس کی کوئی ضرورت نہیں مثلاً کفارہ قتل پر قیاس کرتے ہوئے غلام کیساتھ کفارہ ظہار اور کفارہ قسم میں بھی مومن کی قید لگادی جائے تو یہ قیاس مردود ہوگا کیونکہ کلام الشریعہ میں ان کفاروں کو مطلق ذکر کیا ہے تو وہ مقید نہیں ہوگا۔ سوال ۲۱۔ باب اجتناب الرأی والقیاس کے تحت ابن ماجہ نے متعدد روایات ذکر کی ہیں ”فاسئلوا فافتوا بغیر علم۔ العلم ثلاثة فما وراء ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة۔ لم یزل امر بنی اسرائیل معتدلاً حتی نبشأ فیهم المولدون ابناء سباً۔ لامم فقالوا بالمرای فضلوا واضلوا۔ من افق بفتیاضیر شت فانما اثمہ علی من افتاه۔“

(الف) امام ابن ماجہ اس عنوان سے اہل ظاہر کی طرح ہر قسم کے قیاس کے اجتناب کو ثابت کرنا چاہتے ہیں یا کسی خاص طرح کے قیاس اور رائے سے اجتناب کو ثابت کر رہے ہیں آپ جو شئی اختیار کریں احادیث تحت الباب سے اس کو ثابت کریں۔

(ب) نیز خط کشیدہ الفاظ کی ایسی تشریح کیجئے جو مقصد باب کے عین مناسب ہو۔

جواب سوال ۲۱۔ تمام علماء امت اور فقہاء ملت قرآن و حدیث اور اجماع امت کے بعد قیاس کو بھی بالاتفاق مآخذ شریعت میں شمار کرتے چلے آئے ہیں اور اسلامی قانون سازی میں اس کی غیر معمولی اہمیت کے ہمیشہ قائل رہے ہیں کیونکہ صاحب فتاویٰ قاضی خان اور علامہ عینی کے بقول یہ ناممکنات میں سے ہے کہ ہر ہر جزئی اور تمام فروعی مسائل کی تفصیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود ہی بیان فرمائیں اور کسی قسم کے قیاس اور تنقیح مناط کی ضرورت ہی نہ پڑے بلکہ نبی صرف اصول و کلیات اور کچھ فروعی مسائل کی مثالیں پیش کر کے ایسا سکین اور دستورات کے حوالہ کر دیتا ہے جس کی روشنی میں حاکمین شریعت کسی بھی امر پر حلت و حرمت

کراہت اور استحباب کا حکم لگاتے ہیں بعد رسالت میں حضرت معاذ بن جبلؓ وغرہ بنی قریظہ اور ابن عباسؓ کی روایت میں نذر ہشیر کے واقعات ہیں اسی قسم کی مثالیں اور قیاس کی مشروعیت کا پتہ دیتے ہیں اور اس سلسلے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کو قول فیصل کا دھجہ رکھتا ہے۔  
 ”وَإِذَا حُكِمَ الْحَاكِمُ فَاَجْتَهَدْ وَاصْبِرْ لَهُ اجْرَانِ وَإِذَا حُكِمَ فَاَجْتَهَدْ وَاصْبِرْ لَهُ اجْرَانِ“  
 اس کے ساتھ ساتھ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعد رسالت کے بعد بعد صحابہ اور خلافت راشدہ میں بھی قیاس برابر جاری و ساری ہے اور صحابہ و تابعین کے سینکڑوں فتاویٰ اسکی مشروعیت کا منہ بولنا ثبوت ہیں حضرت عمرؓ ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہما کے نام اپنے ایک خط میں غیر مخصوص مسائل میں صراحتاً انھیں قیاس کرتے پر ابھار رہے ہیں اور احتیاط کی تلقین کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”الفهم الفهم فيما يختلج في صدورك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة اعرف الاشباہ والامثال ثم قيس الامور عند ذلك فاعلم الى اجتها الى الله واشجعها بالحق فيما ترى الحديث“

یہی وجہ ہے کہ تمام فہمین و مفسرین اور فقہاء و مجتہدین اس کے جواز اور مشروعیت پر متفق ہیں اور است میں سے معتزلہ ووافض اور خوارج جیسے گمراہ فرقوں کو ہی اس کے عدم مجاز اور انکار کی سوجھی اور انھوں نے صراحتاً قیاس کی تردید و تکذیب کی جب کہ اہل سنت والجماعت میں سے صرف داؤد ظاہری رحمہ اللہ ہی قیاس کا انکار کرتے ہیں جیسا کہ علامہ ابن عبد البر نے جامع العلم میں مراجعت کی ہے فرماتے ہیں:-

”لا اختلاف بين فقهاء الامصار وسائر اهل السنة في نفي القياس في التوجيه واشباہة في الاحكام الا داؤد فإنه نفاك فيها جميعاً“

اس سلسلے میں علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے سخت موقف اختیار کیا اور منکرین قیاس کو علماء فقہاء کے زمرہ ہی سے خارج کر دیا اور تہذیب الاسماء میں امام الحرمین کا یہ قول نقل فرما کر

”عہ دراست اللیب ص ۵۵ بحوالہ راقطنی و بیہقی دیکھئے فتح المبین ص ۳۳۵ ترجمہ:- ان تمام غیر منصوص مسائل میں ذرا پھونک پھونک کر قدم رکھنا جو تمہارے دل و دماغ میں خلجان پیدا کریں اور ایسے مسائل میں منکفون شبیہوں اور مثالوں پر غور کر کے قیاس کرو پھر ان قیاسی امور میں تمہارے نزدیک جو چیز حق سے زیادہ قریب اور اللہ کو زیادہ پسند ہو اسی پر مسئلہ کی بنیاد رکھو۔“ حصول المأمول ص ۵۸ بحوالہ فتح المبین فی مکائد غیر المقلدین۔

قیاس کی مشروعیت پر آخری ہر نگاہی اور اب مزید لب کشائی گنجائش نہیں چھوڑی۔  
 "قال امام الحرمين الذي ذهب اليه من اهل التحقيق ان منكري القياس لا يعدون من علماء الامة وحمله الشريعة"  
 پھر آگے فرماتے ہیں:-

"وهؤلاء ملتحقون بالعوام"  
 اس پس منظر کو ذہن میں رکھتے ہوئے اب فیصلہ کیجئے کہ امام ابن ماجہ جیسے متبحر عالم مطلق قیاس کی نفی اور اس کی مشروعیت اور جواز کا کیسے انکار کر سکتے ہیں جب کہ ہمد رسالت سے آج تک تمام علماء اس کے قائل ہیں اور ابن عبد البر کی تحقیق کے مطابق صرف داؤد ظاہری ہی اس کے منکر نظر آتے ہیں۔

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ امام ابن ماجہ نے اپنے ترجمہ الباب "باب اجتناب العرای و القیاس" میں خود اس طرف اشارہ کیا ہے کہ قیاس کے سلسلے میں میرا بھی وہی مسلک ہے جو چہرور علماء حق کا ہے اور میں محض اسی قیاس کی حرمت و کراہت کو بیان کر رہا ہوں جو لائل شرعیہ سے قطع نظر صرف رائے پر مبنی ہوا ماننے والے کو مقدم اور قیاس کو اسی لئے توخر کیا ہے کہ عرف رائے کے ذیل میں آنے والا قیاس ناقابل قبول اور مردود ہے راقم سطور کی اس تحقیق کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عام طور پر رائے کا لفظ عربی زبان میں اسی وقت بولا جاتا ہے جب کہ آگے پچھ کوئی دلیل نہ ہو اور محض نفس کے تقلید سے کوئی اعتقاد قائم کر لیا جائے اور اس میں بشری زلتوں کے ساتھ ساتھ اتباع آرزو کی بھی آمیزش ہو شریعت میں اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:- "من قال في القرآن بوايه فليستوا مقعدة من النار" نیز "من قال في القرآن بوايه فاصاب فخطا" اور ایک مرتبہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسر نفسی کے طور پر خود اس کے فرق کو صاف بیان کرتے ہوئے فرمایا:-

"اذا امرتكم بشي من امر دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشي من راي فانما انا بشر"

لمنح ابن مكره ترمذی ابو داؤد رحمہما

اسی لئے امام ابن ماجہ نے اسی حکمت کے پیش نظر تحت الباب ہی میں قیاس کو معطوف اور رائے کو معطوف علیہ بنا کر اشکالات و اعتراضات کی ساری گتھیاں سلجھا دیں پھر اسی ذیل میں ایسی احادیث لائے کہ جو کچھ تھوڑا بہت تردد و تذبذب تھا وہ بھی بالکلیہ رفع ہو گیا۔ چنانچہ پہلی حدیث میں بغیر علم فتوے دینے اور صراحتاً رائے زنی کا ذکر ہے اور وہ بالاتفاق قابلِ مذمت ہے۔

دوسری حدیث میں ہے کہ علم تو تین ہیں آیت حکم سنت قائمہ فریضہ عادلہ اسلئے ہر مسئلہ کو انھیں دو علوم کی روشنی میں پرکھا جائے گا جو ان کے مطابق ہوگا وہ فریضہ عادلہ کے زمرہ میں آئے گا اور ان کے سوا باقی سب رائے اور غیر ضروری قیاس ہیں جن کا کوئی اعتبار نہیں اور ان سے اجتناب لازم ہے۔

تیسری حدیث میں بھی محض رائے کی بدولت گمراہی و ضلالت و سفاهت کا ذکر ہے اور یہ وعید بھی بے علم قیاس کیساتھ مقید ہے اس سے بھی قیاس کے سلسلے میں جہور کے مسلک پر کوئی آئینہ نہیں آتی۔

چوتھی حدیث میں ایسے شخص کے بارے میں ایک زبردست تنبیہ و وعید موجود ہے جو بغیر کسی دلیل شرعی کے مسئلہ تباہی یہاں بھی قیاس بالعلم کی کہیں مذمت و حقارت نہیں بلکہ ختم مخالف یہ نکتہ ہے کہ قیاس بالثبوت جائز ہے۔

(ب)۔ فریضہ عادلہ

فریضہ عادلہ سے وہ تمام احکام مراد ہیں جو اصول و استخراج کی بنیاد پر قرآن و سنت کے ماخوذ و مستنبط ہوں اور پھر ان کی حقانیت پر علماء امت کا اجماع بھی ہو گیا ہو بے اصل جملہ کے قیاس اور ان کی محض رائے زنی کے تحت قائم ہونے والی آراء پر فریضہ عادلہ کا اطلاق نہیں ہوگا کیوں کہ فریضہ عادلہ قرآن و سنت میں رسوخ ہو جانے کے بعد علم کی سب سے آخری منزل ہے جب کہ جملہ قرآن و سنت سے تہی دامن اور اس کے ذوق و مزاج سے نا آشنا ہیں تو پھر مسائل فقہیہ میں ان کی رائے اور قیاس کا کیونکر اعتبار و اعتماد ہوگا۔

نیز ایسا ہی قیاس قابلِ قبول ہوگا جو فریضہ عادلہ کے زمرہ میں آتا ہو اور اس کی بنیاد مانعہ شریعت ہی ہوں اور اس اصول سے ہٹ کر اور اس زمرے سے بچ کر جو قیاس ہوگا وہ قابلِ اجتناب اور مردود ہوگا۔

لہٰذا بنی اسرائیل معتدلاً بنی اسرائیل جب تک دینِ شریعت کے سلسلہ میں علماء حق کے تابع و پیروار رہے اور جب تک

ان کی باگ ڈور علماء کے ہاتھوں میں رہی وہ معتدل اور میانہ روی کیساتھ دین پر قائم و دائم رہے اور ان کی بابر استعمال میں کسی طرح کی لغزش پیدا نہیں ہوئی لیکن جب آوارہ فاشہ عورتوں سے انھوں نے نسل کشی کی اور ان سے نئی نسل کی بنیاد پڑی تو یہیں سے ان میں سے بگاڑ و فساد کا آغاز ہوا کیونکہ ان طوائف عورتوں کے جو جراثیم روئنا ہوتے تھے وہ ہو کر رہے ادیان کے زہریلے جراثیم اور ضرر رساں عناصر پورے طور سے ان کی نسلوں اور معاشرہ کے رگ و ریشہ میں راسخ کر گئے اور ان کی نحوست جہاں علوم و معارف اخلاص و عمل اور انوار برکات و خست ہوئے وہیں رائے زنی قیاس و لادلیل اور جملہ کی فاسد آراء اور اولم باطلہ نے پورے معاشرہ کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور ان کے نام و بہاد علماء نے قیاس و رائے زنی کا وہ بازار گرم کیا کہ اس کے دین پروروں میں شریعت و امور دین چھپ کر رہ گئے۔

امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ اس ترجمۃ الیاب کے تحت اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد اس طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ امت مسلمہ کو بنی اسرائیل کی تباہی و بربادی سے درس عبرت لینا چاہیے اور بنی اسرائیل کی طرح ہر مخصوص و غیر مخصوص مسائل میں رائے زنی سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ جس قوم میں بھی رائے زنی اختراع ذہنی حقیقی شریعت سے بے رخی اور تقاضائے نفس مسائل گھڑنے کا دروازہ کھل جائے تو صرف اس کا آسانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے بلکہ فتنہ و فساد جنگ و جدل اور تباہی و بربادی اس کا مقدر بن جاتی ہے اور یہی طور پر اس قوم سے حکمت و معرفت کو سلب کر لیا جاتا ہے اور انوار الہی و برکات سماوی سے محروم و مایوس کر دیا جاتا ہے کیونکہ رائے اور قیاس کی بے پناہ کثرت کے موقع پر اصل شریعت پر عمل کرنا تقریباً ناممکن ہے۔

من افتی غیر ثبت  
یعنی جس نے بغیر کسی دلیل نقلی اور ثبوت شرعی کسی دینی مسئلہ میں محض اپنی رائے اور بے اصل قیاس کی بنیاد پر فتویٰ کیا تو اس کا اور اس پر عمل تمام انسانوں کا گناہ انہی نام و بہاد مفتی پر ہوگا کیونکہ جب مسائل کے استخراج اور اجتہاد کی صلاحیتوں و لیاقتوں سے وہ محروم ہے اور شریعت کے مبادیات و اصول اور اس کی باریک بینیوں سے قطعاً ناواقف ہے تو اس کا استخراج مسائل اور استنباط و اجتہاد کا کوئی حق نہیں پہنچتا اور ایسا اجتہاد محض رائے زنی دین کی شان میں گستاخی اور ایک قسم کی جسارت ہے جو سر اسر باطل ناجائز اور غیر مقبول ہے اور اس سے بالکل احتراز واجباً لازم ہے۔

سوال نمبر ۱۲۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم ثلاثة فمأوزاء ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة قائمة

اور فیضۃ عادلة۔

(الف) علوم کی انواع بہت ہیں پھر حدیث میں تین کی تحدید کیوں فرمائی گئی؟

(ب) ترجمۃ الباب ”باب اجتناب الراي والقياس“ سے حدیث کی کیا مناسبت ہے؟

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۱۔ (الف) حدیث باب میں جو تین کی تحدید فرمائی گئی اس کی حکمت بیان کرتے

ہوئے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”هذا ضبط و تحديد لما يجب عليهم بالكفاية“

یعنی فرض واجب کفائی کی تحدید مراد ہے۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں وہ علوم مراد ہیں جو انسان

کو اخروی فلاح طلائع دین تو وہ صرف یہ تین ہی ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث باب میں علوم و معارف کے منابع و منارف کی تحدید کی گئی ہو کہ اصل

الاصول علم تو صرف تین ہی ہیں باقی علوم کی متعدد و مختلف انواع انھیں تین علوم کی فروع اور

انھیں کے ذیل میں آتی والی متعدد شاخیں ہیں۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث ”باب اجتناب الراي والقياس“ کے تحت

ذکر کی ہے حدیث اور ترجمۃ الباب میں مطابقت یہ ہے کہ ان تین علوم کے علاوہ باقی سب زائد

از ضرورت اور فضول کی قبل سے ہیں جو نہ دین میں داخل ہیں اور نہ دینی امور میں ان کی کوئی

ضرورت ہے تو ایسے غیر ضروری مسائل میں رائے زنی اور بے اصل قیاس سے اجتناب ضروری

ہے جن میں دینی نقطہ نظر سے کوئی افادیت اور کوئی منفعت نہ ہو اور ایسے ہی علم کے بارے میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللهم اني اخذ بك من علم لا ينفع“ نیز ابو داؤد کی

ایک روایت میں حضرت معاویہؓ فرماتے ہیں کہ تھنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن الاغلو طات ”یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے تمام امور سے منع فرمایا کرتے تھے

جو مسائل مسکول اور عام انسانوں کو پریشان کرنے کے ساتھ ساتھ دین میں کھود دگرید اور

رائے زنی کا دروازہ کھولتے ہوں کیونکہ یہی تجسس آگے چل کر رائے زنی اور گمراہ قیاس کی

صورت اختیار کر لیتا ہے اور بہت سی گمراہیوں اور بد اعتقادیوں کو جنم دیتا ہے اس لئے

ایسے تمام امور قابل اجتناب ہیں تو حدیث میں وارد ”فما وراء ذلك فهو فضل“ ہی

ترجمۃ الباب ہے نیز ”فیضۃ عادلة“ سے بھی ترجمۃ الباب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس ترجمہ

میں یہ روایت ذکر کر کے امام ابن ماجہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ دین میں صرف وہ ہی قیاس

لے دیکھئے ترجمۃ الباب لعلہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جلد اول

معتبر ہے جو معقول من الکتاب والسنہ ہو اور اس پر قرینہ عادلہ کا اطلاق ہوتا ہو اور اس کے علاوہ تمام آراء اور قیاس قابل اجتناب و احتراز ہے۔

(ج) آیت محکمہ  
آیت محکمہ کے تحت علماء کی مختلف تعبیرات ہیں جو ذیل میں بعینہ نقل کی جاتی ہیں :-  
محشی شرح السنہ فرماتے ہیں :-

”والآیۃ المحکمۃ ہی کتاب اللہ واشترط فیہا الاحکام لان من الآی ما ہو منسوخ لا یعمل بہ وانما یعمل بمناسخہ“  
ملا علی قاری آیت محکمہ کی تفسیر کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

”ای غیر منسوخہ او مالا یقتل الا تاویلاً واحداً“  
حضرت مولانا دریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ حدیث کے اس ٹکڑے سے حکم مستنبط کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”یجب معرفۃ القرآن لفظاً ومعرفۃ محکمہ بالبحث عن شرح مغربہ و اسبابہ نزولہ وتوجیہ معضلہ وناسخہ ومنسوخہ“  
حضرت مولانا طفیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی انہیں مذکورہ توجیہ کو اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کیا ہے :-

”المراد بہ کتاب اللہ تعالیٰ وبلحاظ ما ثبتہا وان لا تكون منسوخہ“  
آیت محکمہ کے بارے میں تمام علماء ہی مذکورہ اقوال پر متفق ہیں جن میں صرف کتاب اللہ ہی مراد ہے۔  
سنۃ قائمہ

اس کی تفسیر میں ملا علی قاری فرماتے ہیں :-

”ای ثابتہ صحیحہ منقولہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معقول بہا اول التنبیغ“  
حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”والسنۃ القائمۃ ما ثبت فی العبادات والارتقاات من الشرائع والسنن ما یشتمل علیہ علم الفقہ والقائمۃ ما لم ینسخ ولم یراجح ولم یشذ راویہ وجرى علیہ جمہور الصحابۃ والتابعین“  
اس کی تفسیر میں محشی شرح السنہ فرماتے ہیں :-

لہ دیکھئے شرح السنہ جلد اول صفحہ ۲۳۹ مرقاۃ جلد اول صفحہ ۲۳۵ التعلیق تصحیح جلد اول صفحہ ۲۳۵  
مذلل المجرود جلد رابع صفحہ ۱۰۸ مرقاۃ جلد اول صفحہ ۲۳۵ حجتہ الشرا بانقر اول جلد



الگ ذکر کرنے میں کوئی تخصیص نہ رہے گی کیونکہ سہام تو سب قرآن و حدیث میں مذکور ہیں اس لئے وہ آیت حکم اور سنت قائمہ کے تحت آجائیں گے لہذا صحیح یہی ہے۔

”الفريضة العادلة هي الحكمة المقدرة المعدلة بالكتاب والسنة و هي المستنبطة بالقياس“

لہذا مولانا کا مذہبی کلام ہی زیادہ راجح ہے۔

سوال: ۲۲۔ عَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَلَصَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمِنُوا قَمَا مُجَادَلَةٌ أَعَدَّكُمْ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا أَشَدُّ مُجَادَلَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي آخِرَتِهِمْ الَّذِينَ أَصْلَحُوا النَّارَ قَالَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِخْوَانُنَا كَانُوا يَصَلُّونَ مَعَنَا وَيُصَوِّمُونَ مَعَنَا وَيُجِبُونَ مَعَنَا فَأَصْلَحْتَهُمُ النَّارَ فَيَقُولُ رَافِضِيًّا فَأَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ مِنْهُمْ فَيَاكُفُّهُمْ فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ لَا تَأْكُلُ النَّارُ صُورَهُمْ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَهُ النَّارُ إِلَى أَنْصَافٍ سَاقِيَةٍ وَغَيْرِهِمْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَعْبِيٍّ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ۔

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) مومن اپنے پروردگار سے کیسے جھگڑے گا وضاحت کیجئے۔

(ج) کیا نجات لینے انفس ایمان کافی ہے الی سنت و دیگر فرقوں کے مذاہب قلمبند کیجئے۔

جواب سوال ۲۲:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ (حساب و کتاب کے بعد) مومنین کو نجات دیں گے اور وہ (تمام شدتوں اور سختیوں سے) مامون و محفوظ ہو جائیں گے تو (انکا اللہ تعالیٰ سے اتنا سخت مجادلہ و مناظرہ ہو گا کہ) دنیا میں تم آپس میں بھی کسی حق پر اتنا جھگڑے ہو گے جتنا کہ (اس روز) مومنین اپنے دوزخی بھائیوں کے بارے میں اللہ سے جھگڑیں گے مومنین (حجت پیش کرتے ہوئے) نہیں گے کہ اے خداوند قدوس تو نے ہمارے ان بھائیوں کو (آخر کس جرم کی پاداش میں) دوزخ میں ڈال دیا جو ہمارے ساتھ ہی نماز پڑھتے روزہ رکھتے اور حج کرتے تھے (ان اعمال صالحہ کی بناء پر ہم تو تیرے فضل سے جنتی بن گئے لیکن یہ کیوں دوزخ میں ڈال دیئے گئے جب کہ اعمال میں ہم دونوں مساوی ہیں) تو اللہ تعالیٰ ان کی خواہش کا احترام کرتے ہوئے (فرمائیں گے) (اچھا) جاؤ (اپنے ان تمام بھائیوں کو بھی) دوزخ سے نکال دو جن کو تم (مومن سمجھتا اور) پہچانتے ہو پس وہ خوش خوش کہیں گے اور ان کی (ایمانی) صورتوں سے انھیں پہچان لیں گے کیوں کہ

(ان کے ایمان کی وجہ سے) آگ سے ان کے چہروں کو (کوئی) نقصان نہ پہنچایا ہوگا تو ان میں کچھ (تو) ایسے ہوں گے جن کی صرف آدھی پنڈلیوں تک ہی آگ (اثر انداز) ہوگی اور کچھ کو ٹخنوں تک جلائی ہوگی الیٰ آخر الحدیث۔

(ب) حدیث باب میں مجادلہ سے مراد یہ نہیں کہ مومنین حقیقتاً اس روز خداوند قدوس سے محاربہ و منازعہ کرنے لگیں گے بلکہ یہاں مجادلہ ضد التجا اور یہیم اصرار کے معنی میں واقع ہوا ہے کیونکہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی بخاری و مسلم کی روایت میں مناسدہ کے الفاظ آئے ہیں جن کے معنی عموماً توجہ دلانا اور مطالبہ کرنے ہی کے آتے ہیں۔

تو قیامت میں اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمت و شفقت کا ظہور اس طرح ہوگا کہ مومنین اپنے بھائیوں کے بارے میں خداوند قدوس سے جھگڑا کریں گے اور ان کے دخول جنت اور خلاص جہنم کا اصرار اور التجا کریں گے اور یہ اصرار و التجا ایک قسم کے جھگڑے ہی کی شکل ہوگی جس طرح کہ بچاپنے والدین سے منازعہ و مجادلہ کرتا ہے تو وہ اس کو نہ صرف کہ کچھ کہتے نہیں بلکہ اس کی ان بچکانہ اداؤں سے محفوظ ہوتے ہیں اسی طرح رب جلیل بھی بندوں کے اس طفانہ اصرار و ضداد اور ان کے باہم اخوت و محبت کے منکھارے پر نہ صرف کہ غضبناک نہیں ہوں گے بلکہ خوش ہوں گے اور ان کی اس درخواست کو قبول فرمائیں گے اور تمام ماضی مسلمانوں کو جہنم سے خلاصی نصیب فرمائیں گے۔

نیز یہ امر بھی واضح رہے کہ چھوٹے کا بڑے سے جھگڑانا اور اس سے کسی کے بارے میں ضد و اصرار کرنا چھوٹے کی جرات و طاقت کی نہیں بلکہ اس کی محبوبیت اور بڑے کی کمال رحمت و شفقت کی دلیل ہے۔

(ج) فرق باطلہ میں مرجہ کرامیہ اور جہیمہ کایہ مذہب ہے کہ نجات کیلئے محض ایمان علم و معرفت اور تصدیق ہی کافی ہے اعمال صالحہ نہ تو شرط ہیں اور نہ ہی نجات کیلئے ضروری ہیں۔ ان حضرات کی دلیلیں درج ذیل ہیں:-

- ۱۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد یشہد ان لا الہ الا اللہ و ان محمداً رسول اللہ صدق ما من قلبہ الاحمہ اللہ علی التار (بخاری و مسلم)
- ۲۔ من شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و ان محمداً عبداً و رسولہ و ان عیسیٰ عبداً للہ و رسولہ و ان عیسیٰ عبد اللہ و رسولہ و ابن امہ و کلمتہ القاها الیٰ مریم و روح منہ و الجنة و النار حق ادخلہ اللہ الجنة علی ما کان من العمل (بخاری و مسلم)۔

- ۳۔ ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قت و ان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق ثلثا (بقری و مسلم)
- ۴۔ عن عباد بن صامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم فله الجنة (مسلم)
- ۵۔ عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة (مسلم)
- ۶۔ من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة (مسلم)
- اہل سنت والجماعت کے نزدیک اوائل و پہلے میں نجات کیلئے اعمال صاف ضرورت ہیں اور ان کے بغیر اوائل و پہلے میں محض ایمان کی بنیاد پر نجات نہ ہو سکے گی جب کہ نجات میں مخلوق کے لئے صرف ایمان و تصدیق ہی کافی ہے حضرت مولانا ریاست علی صاحب چند رت بالا احادیث نقل کرنے کے بعد اسی مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہیں :-

معلوم ہوا کہ نجات میں مخلوق کے لئے صرف تصدیق بھی کافی ہے۔ ہاں اگر اوائل و پہلے کی طلب ہے تو اس کیلئے اعمال کی بھی ضرورت ہوگی کیونکہ نجات میں اللہ کے لئے تو تصدیق کا دھندلا سا نقش بھی کافی ہے۔ جب قیامت میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سفارش کی اجازت دی جائے گی تو ارشاد ہوگا جس کے قلب میں جو کہ برابر ایمان ہے اسے نکال لو جس کے دل میں گہروں کے برابر ایمان ہے اسے نکال لو تا آنکہ جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو اسے نکال لو چنانچہ ان تمام لوگوں کو نکالتے کے بعد اعمال ہو جائیں گے تا اب ان لوگوں میں کوئی بھی ایسا نہیں جو عتبت میں آنے کا مستحق ہو اس کے بعد حق جل جلالہ فرمائیں گے اب ہمارا نمبر ہے اور خداوند تعالیٰ اس ان لوگوں کو نکال لیں گے جن کے پاس تصدیق تو تھی مگر عمل کی روشنی بالکل نہ تھی یہ لوگ اپنے پاس تصدیق کا اتنا دھندلا نقش رکھتے تھے جس کو پیغمبر علیہ السلام کی نگاہ بھی نہ دیکھ سکی اس سے معلوم ہوا کہ ایمان کا ایک وہ بھی درجہ ہے جو صرف نبی عن النار ہے۔

اہل سنت والجماعت ان حضرات کی تمام دلیلوں کو دوسری دلیلوں کی روشنی میں جانچنے اور پرکھنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے کہ درج بالا تمام احادیث میں خلوص فی النار کی نفی سیدہ اوائل و پہلے میں دخول جنت کی ضمانت نہیں لہذا ان کا استدلال درست نہیں۔

سوال ۲۲ :- عن جندب قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن فتيان

حَزَّاورَةً فَقَعَلَمْنَا الْاِيْمَانَ قَبْلَ اَنْ تَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ ثُمَّ تَعَلَّمْنَا هَٰذَا اِيْمَانًا.

(الف) حدیث شریف کا مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔  
(ب) ایمان کے سلسلے میں متعدد مذاہب مع دلائل نقل کرنے کے بعد بتائیں کہ ایمان کی زیادتی کو قبول کرتا ہے یا نہیں؟

(ج) اگر "لایزید ولا ینقص" کو حنفیہ کا مذہب تسلیم کر لیا جائے تو بتائیے کہ حضرات حنفیہ اس حدیث کا کیا جواب دیں گے؟

(د) ایمان و اسلام کے فرق کی وضاحت کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۱۲۔

(الف) حضرت جنید بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نو عمری اور شغوان شباب ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے تعلیمی حلقوں میں شریک رہتے تھے تو اس دوران ہم نے قرآن سیکھنے سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان سیکھا پھر (جب) ہم نے قرآن سیکھا تو اس سے (بارے) ایمان میں (مزید) اضافہ ہوا۔

(ب) ایمان کے سلسلے میں ذیل میں متعدد مختلف مذاہب نقل کئے جاتے ہیں۔

۱۔ فرقہ مرجیہ کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور وہ محض تصدیق قلبی ہے اسلئے بندے میں حقیقت بسیطہ موجود ہونے کی وجہ سے اب ایمان کیلئے اقرار باللسان کی بھی شرط نہیں اور ان حضرات کے نزدیک اعمال صالحہ کی افادیت اور اعمال سیئہ کی مضرت بھی کوئی حقیقت نہیں بلکہ محض تصدیق کی حالت میں بھی بندہ ان تمام وعدوں اور بشارتوں کا مستحق و مخاطب ہے جو قرآن و حدیث میں مومنین کے بارے میں وارد ہوئے ہیں "وان زنی وان سرقی" جیسی تمام احادیث ان لوگوں کی دلیل ہیں۔

۲۔ دوسرے فرقہ کرامیہ کے بارے میں علامہ سید ابودشاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں فندہم زعمیر ان الإقرار باللسان یکنی للتجاذ۔ یعنی ایمان محض اقرار باللسان کا نام ہے چاہے یہ اقرار تصدیقی قلبی کیساتھ ہو یا اس کے بغیر ہو دونوں صورتوں میں کامل مومن قرار دیا جائے گا "من قال لا اله الا الله دخل الجنة" جیسی تمام احادیث سے یہ استدلال کرتے ہیں جن میں محض اقرار کی صراحت ہے اور معرفت و تصدیق کا کوئی تذکرہ نہیں۔

۳۔ فرقہ جیسوئاس بات کا قائل ہے کہ ایمان محض علم و معرفت ہے اور تصدیق و اقرار کی کوئی ضرورت نہیں اذکان العلم، المعرفة فی قلبہ فهو مومن کامل الایمان۔ من مات

۴۔ وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة وغيره یہ بطور استدلال پیش کرتے ہیں۔  
خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک ایمان تصدیقی قلبی اقرار باللسان اور عمل بالجوارح  
سے مرکب ہے لہذا ان میں کسی ایک کا بھی تارک ان کے نزدیک کافر ہے اور مرکب  
کیا اُر بھی کافر و مرتد کے حکم میں ہے "لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن" وغیرہ  
ان حضرات کی دیکھیں ہیں۔

۵۔ معتزلہ کی اکثریت بھی ایمان کو تصدیقی قلبی اقرار باللسان اور عمل بالارکان سے مرکب مانتی  
ہے لیکن مرکب کیا اور ان امور ثلاثہ کے تارک کو وہ اسلام سے تو خارج مانتے ہیں مگر کفر  
میں داخل نہیں کرتے کیونکہ توحید موجود ہے بلکہ وہ اسلام اور کفر کے درمیان ایک درجہ و  
منزل کے قائل ہیں لہذا ایسے تارکین و مرکب کیا کو وہ اسی درجہ کی فہرست میں شامل کرتے ہیں۔  
۶۔ مذکورہ مذاہب میں کچھ توافقات پراڑے ہوئے ہیں اور کچھ تعریضات و شکار ہیں اور دونوں ہی  
مگر اہیوں کی وادیوں میں بھٹک رہے ہیں اس لئے صحیح مذہب اہل سنت والجماعت کا ہے  
ان حضرات میں بھی دو فرق ہیں:-

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جمہور فقہاء اور بعض متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان بسیط ہے اور  
وہ تصدیقی قلبی ہے لیکن اقرار باللسان اس کیلئے شرط ہے اور اعمال بالجوارح مکمل ایمان ہیں  
اس کے اجزاء نہیں اور تارک اعمال نیز مرکب کیسے فاسق ہے کافر نہیں۔  
۲۔ حضرات شوافع فقہاء محدثین اور جمہور امت اس طرف گئے ہیں کہ ایمان تصدیقی قلبی اقرار  
باللسان اور اعمال بالجوارح سے مرکب ہے اور ان امور ثلاثہ کا تارک فاسق ہے کافر نہیں۔  
"بنی الاسلام علی خمس النہ" اور "الایمان بضع وثلاثون شعبۃ" وغیرہ  
جمہور امت کی دیکھیں ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان دونوں فرق حق کے مذہب کا  
جائزہ دیتے ہوئے کہتے ہیں:-

"یظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دونوں فریقوں میں بالکل تضاد ہے لیکن حقیقت  
یہ ہے کہ اہل سنت کے درمیان جو بسیط و مرکب ہونے میں اختلاف ہے یہ  
صرف لفظی ہے اور تعینات کافرق ہے وہ حضرات کہتے ہیں کہ ایمان اس  
سے مرکب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "بنی الاسلام علی خمس  
النہ" اور "الایمان بضع وثلاثون شعبۃ النہ" وغیرہ وغیرہ اور



دفاعت کی روشنی میں قریب تھا کہ میں "الایمان لا یزید ولا ینقص" کی امام کی طرف نسبت کا صاف انکار کرتا مگر بروقت مجھے ابو عمر و مالکی کی شرح موطا میں یہ تصریح ملی کہ انھوں نے بھی یہی بات کہی ہے اور اس قول کو امام اعظم کے استاذ حماد کی جانب منسوب کیا ہے لہذا صحیح بات یہی ہے کہ "لا یزید ولا ینقص" احناف کا ثابت شدہ مذہب ہے اور فی الحقیقت یہی مذہب صحیح ہے کیونکہ مولانا ساجد صاحب بستوی کے الفاظ میں "ایمان قونی الا نسل الشک کبائتہ" ایک عہد ہے اور عہد کسی قسم کی کمی زیادتی کا مشتمل نہیں ہوتا۔

حضرات حنفیہ کی زیادتی کے ایسے تمام دلائل اور حدیث باب کے متعدد جواب دیئے ہیں۔ ایک جواب تو یہ ہے کہ گذشتہ آیات اور حدیث باب میں اصل ایمان کے اعتبار سے زیادتی و کمی مراد نہیں بلکہ کمال ایمان کے لحاظ سے زیادتی و نقص مراد ہے کیونکہ بقول علامہ سید انور شاہ کشمیری اور علامہ شہنائی کے کہ زیادتی و نقصان کے قائلین بھی خود کمال ایمان کی زیادتی و نقصان کے قائل ہیں۔

دوسرا جواب فتح الملہم میں اس طرح دیا گیا ہے کہ درج بالا تمام دلائل میں نور ایمان کی کمی زیادتی مراد ہے اصل ایمان کی نہیں اور اس نور کی شریعت میں بہت سی نظام موجود ہیں مثلاً "افض" شرح اللہ صمدیہ للاسلام فہو علی نور من ربہ" تو آیت مذکورہ میں شرح صمدی سے اعمال صالحہ کی توفیق دینا ہے اور ان اعمال صالحہ ہی سے نور ایمان کی شعاعیں اور کرنیں پھوٹتی ہیں جو حالات و زمانے اور بندوں کی کیفیات ایمانیہ کی بنا پر مدہم اور تیر ہوتی رہتی ہیں۔

تیسرا جواب حضرت مولانا ادریس صاحب کاندھلوی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جس طرح تصدیق الجنان بالابن تصدیق پر ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے جیسا حدیث جبریل "ان تو من باللہ الخ" میں کیا گیا اسی طرح خلاوت و بشارت اور سکیئت طہانیت پر بھی ایمان کا اطلاق ہوتا ہے اور قرآن کریم میں اس کی مثالیں موجود ہیں جیسا کہ "انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین" اور "نازل اللہ سکیئتہ علی رسولہ و علی المؤمنین" وغیرہ لہذا درج بالا آیات اور حدیث باب میں اسی طریقہ پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے حقیقتاً نہیں۔

(د) "قالت العرب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا" اور "ان کنتم باللہ فعلیہ توکلوا ان کنتم مسلمین" نیز حدیث "ای الاموال افضل فقال اللہ فقال ای الاسلام افضل فقال" الایمان" وغیرہ جیسی نصوص سے ایمان و اسلام

(ابو عمار ملاح) کشف الحامض شکر اشتات اول ملک اس سلسلہ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے ایک مستقل رسالہ "کتاب الایمان" سے عنوان سے تصنیف کیا ہے جو سوری عرب کے ائمہ زہری میں

فرق مخصوص ہوتا ہے اسی بناء پر علماء سے دونوں کی الگ الگ تعریفات مروی ہیں۔  
شیخ غنی الدین ابن العربی فرماتے ہیں:-

”الایمان عمل والایمان تصدیق“

اسی کو مولانا ادریس کاندھلوی ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”الایمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط والاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والعمل بالأركان“

حضرت علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرمادو سکرانہ از سے ان دونوں کا فرق بیان کرتے ہیں:-  
”فلاسلام علی جوارحه لم یس ذلك إلی باطنه والایمان فی قلبه ولم یبق هذا إلی ظاهره“

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایمان خاص ہے اور اسلام عام ہے تو اس صورت میں معنی یہ ہوئے گا اسلام کے لب لباب اور مکملہ ترین اجزاء کا نام ہی ایمان ہے۔

علامہ خطابی اور علامہ عینی کی بھی تقریباً ہی رائے ہے لیکن علامہ سید مرتضیٰ زبیدی نے شرح احیاء العلوم میں ایمان و اسلام کے مخصوص و عموم کی تردید کی ہے و اللہ اعلم۔

اس سلسلے میں علامہ شیخ الاسلام شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الملہم میں فیصلہ کرتے انداز میں فرماتے ہیں:-

”والحق ان الایمان عبارة عن التصديق كقوله تعالى وما انت

بمؤمن لنا اى بصديق وللإسلام عبارة من التسليم و

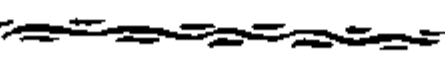
للتصديق محل خاص وهو القلب واما التسليم فانه عام فی القلب

واللسان والجوارح فكل تصديق تسليم وليس كل تسليم

تصديقاً فوجب اللغة ان الإسلام اعم والایمان اخص“

حقیقت یہ ہے کہ شیخ الاسلام نے اپنی اس عبارت میں ایمان و اسلام کے فرق کو بیان کرتے

لہ دیکھئے التعلیق لصحیح جلد اول ص ۲۰۰ ایضاً ص ۳۰۰ فیض الباری جلد اول ص ۶۹



کیساتھ ساتھ ہماری مذکورہ تشریح اور علماء کرام کے تمام اقوال کو سمیٹ کر رکھ دیا ہے اور اس زوردار فیصلہ کیساتھ اب مزید لب کشائی کی گنجائش نہیں چھوڑی۔

**سوال ۲۵:-** حدثنا سهل بن أبي سهل ومحمد بن اسحاق قال حدثنا

عبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروي ثنا علي بن موسى الرضی عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان۔

(الف) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان اشیاء ثلاثہ کے مجموعہ کا نام ہے قائلین بساطت ایمان اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں اور اپنا استدلال کیا پیش کرتے ہیں؟

(ب) معرفت قلب اور تصدیق میں کیا فرق ہے وضاحت کیجئے۔

(ج) اس حدیث کی سند پر ائمہ حدیث نے جو کلام کیا ہے اس کو بھی تحریر فرمائیے۔

**جواب سوال ۲۵:-**

(الف) قائلین بساطت ایمان حدیث باب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ایمان کامل تین اشیاء سے ہوتا ہے

یعنی محض ایمان تو تصدیق قلبی سے حاصل ہو جاتا ہے لیکن لإجواء الأحكام الدینیہ اس کے

ساتھ اقرار باللسان شرط ہے اور اعمال بالاجوارح سے اس کی تکمیل ہوتی ہے حدیث باب میں تکمیل

ایمان ہی مراد ہے اس کا یہ مطلب برز نہیں کہ ایمان اشیاء ثلاثہ سے مرکب ہے۔

قائلین بساطت ایمان کی دہلیں درج ذیل ہیں:-

۱- اولئك كتب في قلوبهم الايمان ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينهم

في قلوبكم۔

۲- وقلبه مطمئن بالايمان۔

۳- يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان۔

۴- هل شققت قلبه

وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر ایمان مرکب ہوتا تو محل ایمان قلب نہیں بلکہ یہ تمام اشیاء ثلاثہ ہوتیں

جب کہ آیات اور حدیث میں صراحتاً ایمان کی نسبت قلب کی طرف کی گئی ہے جس سے ایمان

کے بسیط ہونے کی طرف واضح اشارہ ہے۔

(ب) معرفت قلب اور تصدیق کا فرق بیان کرتے ہوئے حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی

رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”ولیس بتصدیق الا ان یلوت اختیاراً“ اور ”معہ  
تسلیم فلیس بعلم ولا معرفة یتعلق بالمقدمات“  
علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ اس کو ذرا بسیطہ سرائے میں بیان کرتے ہیں:-  
”فلان کان حاصلًا بالقصد والاختیار بحيث یتلزم الاذعان  
والقبول فهو تصدیق لغوی وان لم یکن كذلك لکن وقع بغیرہ  
على شئ فحلم انه جسد امثلا فهو معرفة یقینیة ولیس  
بتصدیق لغوی“

یعنی معرفت قلب اور تصدیق میں فرق ہے کہ معرفت محض حق کو جانتا اور پہچاننے کا نام ہے  
اس کیلئے ضروری نہیں کہ اس حق کی تصدیق بھی کی جائے جیسا کہ ہم در رسالت کے یہودیوں کو طلب  
اور ہر حق کو معرفت قلب حاصل تھی لیکن تصدیق سے وہ محروم رہے جب کہ تصدیق میں ضروری  
ہے انسان حق کو پہچان کر اس کی تصدیق کرے اور اس کی حمایت میں سرگرم ہو جائے یہی ایمان  
ہے اور اسی کے متعلق علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایمان جان لینے کا نام  
بلکہ جان لینے کا نام ایمان ہے۔

(ج) اس حدیث کی سند یہ حضرات محدثین اور ائمہ جرح و تعدیل نے زبردست کلام کیا ہے کیونکہ  
اس کے طبقہ روایت میں ایک راوی ابوالصلت عبد السلام بن صالح موجود ہیں جن پر محدثین ائمہ  
کے کیلئے قطعاً تیار نہیں ہیں اب ہم ذیل میں ابوالصلت کا تعارف اور ان کے کردار کی وضاحت  
کیلئے محدثین کے متعدد اقوال نقل کر رہے ہیں:-

- ۱- قال العقيلي (في ابی الصلت) انه كذاب -
- ۲- قال ابن الجوزي في هذا الحديث ”موضوع“ و ابو الصلت عبد السلام بن  
صالح متهم لا يجوز الاحتجاج به“
- ۳- حافظہ سی رحمۃ اللہ علیہ نے میزان الاعتدال میں ابوالصلت کے بارے میں امام دارقطنی

لے دیکھئے فیض الباری جلد اول صفحہ ۱۲۷ بدراستی لکھ لیا حفظہ پور روح المعانی جلد اول صفحہ ۱۲۷۔



رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے "قال الدارقطني (فی ابی الصلت) رافضی خبیث متہم بوضع حدیث" ایمان اقرار بالقول<sup>۳</sup> میں امام دارقطنی کا قول ان الفاظ میں نقل کیا ہے "قال ابوالحسن (ابی دارقطنی) دروسی حدیث الایمان اقرار بالقلی وهو متہم بوضعه لم یحدث بہ الا من سرق منه فہو الاستدأؤ فی ہذا الحدیث"

علامہ کمال الدین محمد بن موسیٰ رمیری رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "الدیبا جہ فی شرح سنن ابن ماجہ" میں فرماتے ہیں (ہذا الحدیث) "موضوع"

علامہ ابن رجب زہیریؒ نے بھی اپنی شرح "شرح سنن ابن ماجہ" میں اس حدیث کے موضوع ہونے میں ابن جوزی سے اتفاق کیا ہے۔

ان تمام آراء کے پیش نظر علامہ سندھی علیہ الرحمہ یہ فیصلہ فرماتے ہیں "استاد ہذا الحدیث ضعیف لا تنافہم علی ضعف ابی الصلت"

اس کے برخلاف علامہ سیوطی علیہ الرحمہ کہتے ہیں "والحق انہ لیس بموضوع وابوالصلت وثقہ ابن معین رح وقال لیس مہم یکذب"

علامہ سیوطیؒ نے جہاں اس حدیث کی صحت میں ابن معین کی توثیق کا سہارا لیا ہے وہیں تہذیب اکمال سے بھی ان کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس میں اس حدیث کے بہت شواہد و متابعات جمع کئے گئے ہیں۔

ہمارے محترم استاد حضرت مولانا ریاست علی صاحب استاد حدیث دارالعلوم دیوبند نے دوران درس اس حدیث پر بسیط کلام کرتے ہوئے فرمایا کہ جو پاشنی حلاوت و فصاحت عموماً حدیث میں ہوتی ہے وہ اس میں بالکل نہیں ہے بلکہ یہ عبارت محمد بن عوف کے مطابق ایمان سے متعلق سلف کے عقیدہ کی تعبیر معلوم ہوتی ہے اسلئے ابوالصلت پر کی گئی بدترین جرح اور الفاظ روایت کے دروبست پر غور کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا آسان ہے کہ روایت کا درجہ کیا ہو سکتا ہے؟

دور حاضر کے جلیل القدر محدث حضرت مولانا عبدالرشید صاحب نعمانی (پاکستان) اپنی کتاب "ماتمس الیہ العلیجہ لمن یطالع سنن ابن ماجہ" میں ان مذکورہ اقوال کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک بھی رائج قول امام دارقطنیؒ ہی کا ہے کیونکہ حافظین (ابن حجر و ذہبی) نے قول دارقطنی کو نقل کرنے کے بعد اس کی بالکل تردید نہیں کی۔

احقر کی سمجھ میں بھی یہ بات آتی ہے کہ ذہبی اور ابن حجر جیسے معتدل ناقدین کا اتنی سخت جرح کو

برداشت کر جاتا اور تردید نہ کرنا اس کے موضوع ہونے اور ابوالصلت کے ناقابل اعتبار ہونے کی جانب ایک واضح اشارہ ہے۔

**سوال ۲۶:** طائوس یقول سمعت اباہم یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال احجج آدم وموسى فقال له موسى يا آدم انت ابونا خيبتنا واخرجتنا من الجنة بذنبك فقال له آدم يا موسى اضعفك الله بكلامك وخط لك التوراة بيديه املومني على امر قدّر الله عليّ قبل ان يخلقني بأربعين سنة فحجج آدم موسى الغر۔

(الف) اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ب) کیا ارتکاب معصیت کے عذر میں تقدیر کا سہارا لینا درست ہے اگر نہیں تو آدم علیہ السلام نے کیوں لیا؟

(ج) آدم و موسیٰ کے زانوں میں یوں بعید پایا جاتا ہے پھر یہ مناظرہ کس طرح ہوا؟

**جواب سوال ۲۶:** (الف) اعراب کیلئے (روح الامنیہ) ملاحظہ کیجئے۔  
حضرت طائوسؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوہریرہؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ خبر دیتے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (یا اذن خداوندی) حضرت آدم و موسیٰ نے (باہم) بحث و مناظرہ کیا تو موسیٰ نے (پہل کرتے ہوئے) کہا کہ اے آدم آپ (ہی) ہمارے (تمام انسانوں کے) باپ ہیں (تو اس ابوت کا آپ نے یہ صلہ دیا) کہ میں غائب و حاضر کیاؤں اپنے گناہ کی پاداش میں، میں جنّت سے نکلوا دیا آدمؑ نے (فوراً جواب دیتے ہوئے) کہا اے موسیٰ (تم کو اللہ نے نبی بنایا اور) اپنی ہمکلائی کیلئے منتخب فرمایا (کلیم اللہ کے عظیم شرف سے نوازا) اور تمہاری (جانب نازل کی جانے والی) توراۃ کو اپنے دست مبارک سے تحریر فرمایا تو (ان تمام الہامی علوم اور معرفت قدر ہوئے بھی) تم مجھے اس پر ملامت کر رہے ہو جس کو اللہ نے میری پیدائش سے چالیس سال قبل ہی (میرا) مقدر فرما دیا تھا پس (اپنے اس معجزانہ جواب سے) آدم موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے "فحجج آدم موسیٰ" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا۔

(ب) ارتکاب معصیت کے عذر میں تقدیر کا سہارا لینا صرف یہ کہ درست نہیں بلکہ بدترین گناہ ہے کیونکہ اگر تمام عاصی اور جرائم پیشہ لوگ اپنے آپ کو معصوم اور بے گناہ ثابت کرنے کیلئے تقدیر کا سہارا لینے لگیں اور اپنے تمام جرائم اور افعال سیئہ کو محض تقدیر کا نتیجہ قرار دیکر کتاب کا ہر سے انکار کر دیں تو قانون عالم کے ساتھ یہ بدترین مذاق ہوگا اور شریعت اسلامیہ کی حدود و

تعدیرات بالکل بے حتی ہو کر رہ جائیں گی۔

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی مزید تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ ارتکاب معصیت کے عذر میں تعدیر سے ہمارا لینے کی دو قسمیں ہیں:

- ۱۔ ایک تو یہ کہ معاصی پر جری ہونے اور اپنی شرمندگی مٹانے کیلئے اس فعل شنیع کو تعدیر سے منسوب کر دیا جائے اور اپنے آپکو تعدیر کے تابع بنا کر بے قصور ثابت کیا جائے تو عظیم ترین گناہ ہے۔
- ۲۔ دوسرے یہ کہ تو یہ واستغفار اور رندامت کے باوجود قلب مطمئن نہ ہو تو مسئلہ تعدیر سے ہمارا لے کر دل کو کچھ تسلی دے لی جائے تو یہ امر تحسن ہے۔

اب آدم علیہ السلام پر ہونے والے اشکال کا جواب دیتے ہوئے علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اجیب بان الممنوع انما هو ما کان فی دار التکلیف و تملک المناظرۃ وقعت بعد الخروج عنه“

یعنی ارتکاب معصیت کے عذر میں تعدیر کا ہمارا لینے کی مانعت اس دار التکلیف میں ہے اور یہ مناظرہ دار التکلیف سے رحلت فرمانے کے بعد واقع ہوا لہذا عالم برزخ میں تعدیر کا ہمارا لینے سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ مولانا عبد الغنی مجددی علامہ نووی ملا علی قاری اور مولانا قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم سے بھی یہی جواب منقول ہے۔

احقر عرض گزارد ہے کہ اس دار التکلیف میں رہتے ہوئے آدم علیہ السلام نے بھی تعدیر کا ہمارا نہیں لیا تھا بلکہ بلا پس و پیش اپنی لغزش کا اعتراف کرتے ہوئے رب جلیل کے حضور میں ہاتھ اٹھا رکھے تھے۔

”ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین“

لے دیکھئے فیض الباری جلد چہارم قسط ۱۷ ایضاً ص ۲۰۱۔

(سج) علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے "ارشاد اساری" میں اس مکالمہ کی متعدد صورتوں کا ذکر فرمایا ہے ذیل میں ہم ان صورتوں کو مزید تشریح کیساتھ ایسا اتفاق میں نقل کرتے ہیں:۔

۱۔ علامہ کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دنیاوی زندگی میں رب جلیل نے آدم علیہ السلام کو زندہ فرمادیا یا شخص ان کی روح کو دنیا میں بھیج دیا گیا اس طرح دونوں حضرات کی ملاقات ہو گئی۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی روح کو مجذب کر کے اس عالم میں پہنچا دیا گیا ہو جہاں حضرت آدم علیہ السلام موجود تھے۔

۲۔ بعض اہل علم کا یہ خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دنیاوی زندگی میں حضرت آدم علیہ السلام کے تمام ظاہری و دنیاوی جوابات اٹھا دیئے گئے اور دونوں کو ملاقات کا موقع دیا گیا۔

۳۔ کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ ان دونوں بزرگوں نے یہ ملاقات بقدرۃ اللہ خواہ یہ میں کر لی کیوں کہ انبیاء کا خواب وحی کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ بعض حضرات کی یہ تحقیق ہے کہ معراج کی رات کو یہ مکالمہ ہوا۔

۴۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مکالمہ اب تک واقع ہی نہ ہوا ہو اور

عالم آخرت میں محشر میں وقوفاً پذیر ہوا ہو اور جہاں تک اس اعتراض کا سوال ہے کہ اس پورے واقعہ کو ماضی کے سیخوں کے ساتھ کیوں بیان کیا گیا جو زمانہ گزشتہ پر دلالت کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ صیغہ ماضی زمانہ گزشتہ پر ہی دلالت کرے بلکہ اس بات کا وہ محقق اور وقوفاً پذیر امر پر یقین کے طور پر استعمال ہوتا ہے اور استقبال کے معنی دیتا ہے

جیسے "وینادی اصحاب الجنة اصحاب النار۔ وقال الشیطن لسا قنصی الامر قالوا

لم نلشمن الصلین" وغیرہ۔

علامہ سید نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ میں علامہ عینی کے ساتھ ہیں۔

۵۔ محدث کبیر علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد عالم برزخ میں یہ ملاقات روحانی طور پر ہوئی علامہ قاسمی کی بھی یہی رائے ہے۔

۱۔ دیکھئے قسطلانی جلد ہفتم ص ۱۵۰ ۲۔ تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۵۰ دیکھئے بخاری جلد ثانی

۳۔ ۹۰ کا حاشیہ نمبر ۶۔

لاٹلی قاری اس توجیہ کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عند دہما کے الفاظ یہ بتا رہے ہیں کہ  
یہ ناقصہ عالم علوی میں روحانی ہی ہوا ہے۔

احقر کی ناقص رائے بھی یہی ہے کہ مذکورہ بالا توجیہات کے باوزن ہونے کے ساتھ ساتھ ابن  
عبدالبر کی توجیہ زیادہ راجح قرین بنیاس اور مؤید بالا حدیث ہے۔

سوال ۲۷ :- عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنَازَةٍ  
عَلَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَوَّعَنِي لِهَذَا عَصْفُورٍ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ  
لَمْ يَعْمَلِ الشَّيْءَ وَلَمْ يُذِرْهُ وَقَالَ ۴ أَوْغِيْ ذَلِكْ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَدَعَ لِلْجَنَّةِ  
أَهْلًا مَخْلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا  
وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ۔

(الف) اعراب نگار معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ب) مشرکین کے نابالغ بچوں کے سلسلے میں اہل منت و دیگر فرقوں کے مذہب مدلل قلمبند کرتے  
ہوئے ان فرقوں کے دلائل کا مسکت جواب بھی تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۲۷ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
ایک انصاری بچکا نماز جنازہ پڑھانے کیلئے بلایا گیا تو (اس موقع پر) میں نے کہا اے اللہ  
کے رسول اس (بچکے کے لئے) راحت و سکون کی (بشارت ہے) (اور وہ توفی الحقیقت جنت  
کی ایک چڑیا ہے) (کیونکہ) اس نے (کوئی) برا ٹل تو کیا ہی نہیں اور نہ (مکلف ہو نیک) زمانہ  
ہی پایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (تنبیہ کرتے ہوئے) فرمایا عائشہ! کیا اس کے علاوہ (مزید برہکر

۱۔ مرقاة جلد اول صفحہ ۱۳۷ اس حدیث کی مزید شرح کیلئے دیکھئے التعلیق البسیع لکھناہ طوسی جلد اول صفحہ ۷۹۔ ۷۸ مرقاة  
المفاتیح للقراری جلد اول صفحہ ۱۲ بخاری شریف جلد ثانی صفحہ ۹ کا طاشیہ فیض الباری جلد چہارم صفحہ ۲۰۵ تا ۲۰۶  
ترجمان السنہ جلد سوم صفحہ ۷۷ شرح عقیدۃ الطحاویہ صفحہ ۷۹ تحفۃ الاخوان جلد سوم صفحہ ۱۹۵۔ ۱۹۶ کشف المحاجر  
صفحہ ۱۶۷ فتح الباری جلد ہشتم صفحہ ۲۰۲ علامہ ابن قیم نے احتجاج آدم و نوح علیہ السلام کیا ہے سیر حاصل بحث  
کیلئے دیکھئے کتاب شفا باعلیل فی مسائل القضاء والقدر والحکم والتعلیل ابن قیم صفحہ ۱۳ تا ۱۴



کچھ کہو گی یا اسی پر بس کرتی ہو یعنی تمہیں بے سوچے سمجھے فیصلہ نہیں کرنا چاہیے) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (حقیقت حال کی وضاحت کرتے ہوئے) کہا اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق کو جنت کیلئے پیدا فرمایا (اور ان کیلئے جنت اسی وقت مقدر کر دی گئی جب کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کی پشت ہی میں تھے) (اسی طرح) اللہ تعالیٰ نے جہنم کیلئے کچھ نسلوں کو پیدا فرمایا جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشت ہی میں تھے (اور انھوں نے کوئی نافرمانی و معصیت بھی نہیں کی تھی)۔

(ب) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اولاد مشرکین میں اصل الاصول تین مذاہب ہیں۔  
۱۔ امت کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ اطفال مشرکین کے بارے میں کچھ کہنا اور انھیں جنتی یا دوزخی قرار دینا قطعاً صحیح نہیں بلکہ اس مسئلہ میں توقف اور کف لسان کرنا چاہیے کیونکہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فراری المشرکین کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے توقف کرتے ہوئے فرمایا "اللہ اعلم بما کانوا عاملین" نیز حدیث باب کا جملہ "او غیرو ذلک یا عائشہ" بھی بظاہر توقف پر دلالت کر رہا ہے۔

بذل الجہود اور انوار المحمود میں صراحت ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ میں توقف کے قائل ہیں۔

### متوقفین کے دلائل کا جواب

امام قزوینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "اللہ اعلم بما کانوا عاملین" جنور کا اس وقت کا بارشار ہے جب کہ اطفال مشرکین کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا اب جبکہ ان کے پرستار برونیکا حکم نازل ہو گیا تو یہ حدیث غرض ہو گئی اب اس سے توقف پر استدلال کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔ حامد بن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی جواب دیا ہے یہ حدیث باب عصفور من عصفور الجنة کے بارے میں بھی امام قزوینی نے ہمارے یہی اس وقت کا ارشاد ہے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت امر کا علم نہ تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اتنی سختی سے کیوں منع کیا اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں:-

نے دیکھے مسلم جلد ثانی شرح نووی ص ۳۲۲ بخاری و مسلم ص ۳۷۱ تعلیق جلد اول ص ۱۵۷ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ پر بڑا بید کلام کیا ہے اور تفصیل سے روشنی ڈالتے ہوئے دس سے زیادہ اقوال نقل فرمائے ہیں دیکھئے فتح الباری جلد سوم ص ۱۹۵-۱۲

”نهاها عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما انكر  
 علي سعد بن ابی وقاص في قوله اعطه انی لاراه یومنا قال او یسلما“  
 یعنی تنبیہ کی وجہ توقف نہ تھی بلکہ امور غیر منصرحہ پر بغیر دلیل قطعی کے فیصلہ کرنے کی مانت تھی  
 لہذا اس حدیث سے توقف پر استدلال کرنا قطعاً درست نہیں۔

۲۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ مشرکین کے وہ تمام بچے جو عہد طفولیت میں ہی انتقال کر گئے وہ اپنے  
 کافرا، واجداد کے تابع ہو کر ہمیشہ کیلئے جہنم میں داخل کر دیئے جائیں گے۔ خوارج کا ایک فرقہ  
 فرقہ ازرقہ جو سب خوارج سے زیادہ متشدد اور متغفل ہے اور جو نافع بن ازرق کی طرف  
 منسوب ہے وہ بڑی شدت سے اس مسلک کا قائل ہے اور تمام اطفال مشرکین کو جہنمی قرار  
 دیتا ہے ذیل میں اس مسلک کے دلائل نقل کئے جاتے ہیں:-

۱۔ ”رب لا تذرع علی الارض من الکافرین دیارا انک ان تذرهم یضلوا  
 عبادک ولا یلدوا الا فاجرا کفارا“  
 وجہ استدلال یہ ہے کہ کافر تو کافر ہی کو پیدا کرتا ہے اسی لئے نوح علیہ السلام ان کافروں کے  
 بچوں تک کیلئے تباہی و بربادی کی بددعا فرما رہے ہیں لہذا کافروں کے بچے بھی انھیں کے تابع  
 ہو کر ناری ہوں گے۔

۲۔ حضرت خدیجہ کبریٰ کی حدیث ”قالت یا رسول اللہ ابن اطفال منک قال فی  
 الجنة قالت فاطمائی من غیرک قال فی النار“  
 ۳۔ ”الوائدة والمؤیدة فی النار“

وجہ استدلال یہ ہے کہ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں کم سن اور نو مولود بچوں ہی کو زندہ درگور کیا  
 کرتے تھے تو اس حدیث میں ان نابالغ اطفال مشرکین کے جہنمی ہونے کی صراحت ہے۔  
 ۴۔ ان نقلی دلائل کے علاوہ یہ حضرات یہ عقلی دلیل بھی دیتے ہیں کہ اگر اولاد مشرکین حقیقتاً مسلمان ہیں  
 تو ان کو مسلمانوں کی طرح دفن کیوں نہیں کیا جاتا اور ان پر نماز جنازہ کیوں نہیں پڑھی جاتی۔

### مذہب ثانی کا جواب

۱۔ حضرت نوح علیہ السلام کی اس بددعا سے استدلال اسلئے درست نہیں کہ حضرت نوح کو بتایا

الحمد لم شریف جلد ثانی شرح نووی ۲/۳۲۵ سورہ نوح پارہ ۱۹ سورہ ابوداؤد جلد ثانی ۲۴۹۔

گیا تھا کہ "لن یمن من قومک الا من قد آمن"۔ آپ کی قوم کے جو افراد ایمان لا چکے ہیں وہی مومن رہیں گے اور بقیہ ان تمام کفار کی نسلوں تک سے ایمان کی کوئی توقع نہیں تو حضرت فرماتے اپنے غائب تمام کفار وقت کیلئے بددعا فرمائی نہ کہ علی الاطلاق ہر زمانہ کے کافروں کیلئے۔ یہی مضمون حضرت قتادہ، حمز بن کعب، زید بن زید وغیرہ سے اس طرح مروی ہے "ما معا علیہم الا بعد ان اخرج الله تعالى کل مومن من اصلاہم واعقم ارحام نساءہم"۔ لہذا ایک مخصوص واقعہ سے قوم پر استدلال درست نہیں۔

۲- دوسری دلیل حضرت خدیجہ کی اس حدیث کی حقیقت آشکارہ کرنے کیلئے بحر العلوم علامہ ابن حزم ظاہری کا یہ تبصرہ نقل کر دینا ہی کافی ہوگا:-

"اما حدیث سفیدۃ رقا فساداً مطروح لم یروہ قط من فیہ شیء"۔ حضرت خدیجہ کی حدیث اس درجہ ناقابل اعتبار ہے کہ کسی بھی خدا ترس آدمی نے اسے روایت نہیں کیا لہذا احکام میں اعلیٰ اور صحیح حدیثوں کے موجود ہوتے ہوئے ایسی کمزور حدیثوں سے استدلال کرنا کج فہمی اور کم علمی کی دلیل ہے۔

۳- اس حدیث کے متعدد جواب ذیل میں نقل کئے جاتے ہیں:-

(الف) پہلا جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث نہ صرف یہ ثابت نہیں بلکہ قریب قریب موضوع ہے کیونکہ علامہ ابن عبد البر جیسے چوٹی کے محدث نے اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

"لا اعلم احداً روى هذا الحديث عن الزهري غير ابن معاذ وهو ناسی الحديث لا یحتج بعدیثہ"

(ب) دوسرا جواب دیتے ہوئے ملا علی قاری فرماتے ہیں حدیث مذکورہ میں یہ بھی احتمال ہے کہ مؤودہ بالغ ہو "اذا جاز الاحتمال بطل الاستدلال" اسی کی تصریح کرتے ہوئے صاحب کشف الحجاب ابن حزم کی عبارت کی شرح یوں کرتے ہیں:-

"اس میں علی الاطلاق وائکہ اور مؤودہ کا حکم نہیں بیان کیا گیا ہے بلکہ آپ نے اس جملہ سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ سلمہ بن زید کی بہن (جو اس حدیث

۱۔ سورہ ہرودایت نمبر ۳۷ روح المعانی جز ۲۹ مطبوعہ مصطفائیہ ص ۳۷۷ کشف الحجاب ص ۳۷۷ مرقاۃ  
۲۔ طہ اول ص ۱۱۱۱ ۳۔ ایضاً ص ۱۱۱۱ کشف الحجاب ص ۳۷۷

کا مورد ہیں) نابالغ نہیں تھیں بلکہ وہ تو بلوغ کو پہنچ چکی تھیں۔  
لہذا ایک خاص واقعہ کو قاعدہ کلیہ بنانا اور اس کو عموم دینا صحیح نہیں۔

(د) تیسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ حدیث مذکور میں زائدہ سے دایہ اور مؤدہ سے مؤودہ لہا یعنی  
لڑکی کی ماں مراد ہے اس لئے اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

۴۔ ان حضرات کی جو قسمی دلیل کا جواب یہ ہے کہ تدفین اور نماز جنازہ دنیوی امور ہیں جو خالص  
ہونے کی وجہ سے ان پر جاری نہیں ہوں گے جب کہ ان کی نجات اور اسلام و نجات کا حکم  
آخری امر ہے پھر اگر دنیوی امور کو علامت نجات قرار دیا جائے تو پھر تو بہت اشکالات  
کھڑے ہو جائیں گے۔

۳۔ ان دو مسلکوں کے برخلاف جمہور متبعین علماء مفسرین و متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ اطفال مشرکین  
جنتی ہیں اور وہ مکذیب و کافر ہیں اپنے آباء و اجداد کے تابع نہیں ہیں بلکہ وہ قطعت النسل  
پر قائم رہتے ہوئے آخری لحاظ سے مومنین و مسلمین کے زمرہ میں شمار کئے جائیں گے، اس  
سلسلے میں جمہور اہل سنت کے پاس بے شمار نقلی و عقلی دلائل موجود ہیں جو مانع شریعت سے  
ماخوذ اور مزاج اسلام کے عین مطابق ہیں۔

### دلائل جمہور

۱۔ واذا اخذ ربکم من بنی آدم من ظہورہم و ذریعتہم و اشہدہم علی انفسہم  
الست بربکم قالوا بلیٰ

لے دیکھئے تنظیم اوشاکت جلد اول ص ۱۱۱۱ خلا ایک شخص علیہ السلام تھا اس کی موت کے بعد کافر و مرتد نے نہ دفن کیا اور  
مسلمانوں کو نماز جنازہ پڑھنے دی تو کیا اس پر بھی عدم اسلام و عدم ایمان کا حکم لگایا جائے گا۔ اطفال مشرکین کی تفصیل ان  
کتاب کے آخری حصہ فیض الباری، کلثیری، جلد ثانی ص ۴۹۲، فتح الباری للعسقلانی جلد ثالث ص ۱۱۱، شرح سند جلد اول ص ۱۱۱  
تا ص ۱۱۲ مطبوعہ سعودیہ۔ شرح فوری مسلم ثانی ص ۳۳، مرآۃ المفاتیح جلد اول ص ۱۱۱، بزل الجہود جلد خامس ص ۱۱۱، شفا علی  
ص ۲۸۳، عالم السنن ص ۱۱۱، طریق البحرین ص ۲۱۱، اور ص ۲۱۱، تجلید جلد ثانی ص ۱۱۱، الکوکب لوری  
جلد ثانی ص ۱۱۱، التعلیق للبیہ جلد اول ص ۱۱۱، مع امدادی جلد ثانی ص ۱۱۱، کشف الخیر ص ۱۱۱، تنظیم اوشاکت  
جلد اول ص ۱۱۱۔ نیز حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اطفال مشرکین پر وجہ نجات  
میں بڑا بیحد کام کیا ہے لے سورہ اعراف پارہ نمبر ۹۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ آدم کی پوری نسل اپنے اس اقرار ایمانی کی بنا پر نفس الامنی میں رہے اور بلوغ کے بعد کافرانہ و باغیانہ افعال ہی اس اقرار و معاہدہ کو متاثر کر سکتے ہیں نابالغ بچوں کا یہ اقرار جوں کا توں باقی ہے اس لئے وہ جنتی ہوں گے۔

۲- وما تکسب کل نفس الا علیها ولا تلز ولا تور وازرق وذر اخری لہ  
یہ آیت تابع ہونے کی صراحت تردید کر رہی ہے۔

۳- لا یصلھا الا الاشقی الذی کذب وقولی لہ

جہنم کا وہی سستی ہوگا جس نے اور غیبی تعلیمات دین اور وحی الہی کی تردید و تکذیب کی اور حق سے اعراض کیا ہو اطفال مشرکین کیوں کہ غیر مکلف ہیں اس لئے تکذیب و قولی کا ان پر طلاق نہیں ہوگا۔

۴- وما کننا معذبین حتی نبعث رسولاً لہ

ظاہر ہے کہ رسول کو نابالغ بچوں کی جانب میں بھیجا جائے گا لہذا ان کی تکذیب کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا

۵- فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا لہ

تمام انسانوں کو فطرت پر پیدا کیا گیا اور نابالغ بچوں کو فطرت ہی پر حوت دیدہ گئی اس لئے وہ جنتی ہوں گے۔

۶- کل مولود یولد علی الفطرۃ فابواه یمنہ دانه وینصرانہ وینجسانہ  
و یشرکانہ۔ (حدیث)

۷- عن صفوان بن جندبہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل مولود یولد علی الفطرۃ فقال بعض الناس یا رسول اللہ اولاد المشرکین قال لا واولاد المشرکین

۸- عن حنابل بن سعید عن العریبیہ عن عمتہا قالت قلت یا رسول اللہ من فی الجنۃ قال النبی فی الجنۃ والشہید فی الجنۃ والمؤدۃ فی الجنۃ  
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

۱۔ سورۃ بقرہ ص ۲۸  
ابن عباس علی النجاشی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ مولود مذکور ہے کہ وہ مذکور کے بچے مولود کے الفاظ نقل کیے ہیں  
تحفۃ الاوتوری جلد سوم صفحہ ۱۹۷ مستدرک امام احمد جلد پنجم صفحہ ۱۹۷ و ابوداؤد۔

- ۹۔ حدیث ابراہیم حین راہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنة وحجوله اولاد الکافران قالوا یا رسول اللہ واولاد المشرکین قال واولاد المشرکین۔
- ۱۰۔ حضرت عمر عن قتادہ عن الحسن کے طریق سے بیان کرتے ہیں:-  
ان سکانہ قال اولاد المشرکین خدم اهل الجنة۔
- ۱۱۔ عن سمرة قال اولاد المشرکین خدم اهل الجنة۔  
حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے۔
- ۱۲۔ عن انس رضی قال سأل ربی اللہ من ذریۃ البشر ان لا یعذبہم فاعطانیہم۔  
لاہین سے نابالغ بچے مراد ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا۔
- ۱۳۔ سرہین جند بنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک طویل خواب اپنی روایت میں بیان کیا ہے باب سے متعلق الفاظ بیان نقل کئے جاتے ہیں:-  
”اما الولدان الذین حولہ فکل مولود مات علی الفطرة فقال بعض المسلمین یا رسول اللہ واولاد المشرکین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واولاد المشرکین۔  
یہ حدیث سراسر است کر رہی ہے کہ اولاد مشرکین جنت میں گئے کیونکہ انہیں کافراں کی جہنم کے قائم مقام ہونا پس۔  
اس سلسلے میں سب سے صریح واضح اور مکمل روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے جو اس مسئلے میں حقیقتاً وافیہا کا درجہ رکھتی ہے اور جو تقریباً تمام تفصیلات وادل کا بیخ و بن ذیل میں ہم اسے نقل کرتے ہیں:-  
عن ابی معاذ عن الزہری عن عروکہ عن عائشۃ رضی قال سأل خدیجۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اولاد المشرکین فقال مع اباہم ثم ساتھ بعد ذلك قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین ثم سألتہ بعد ما استحكم الاسلام فنزل ولا تنزلوا ذرۃ من ذرۃ اخی قال ہم علی الفطرة او قال ہم فی الجنة۔  
اس تفصیلی روایت کے بعد اب مزید کثالی کی گنجائش نہیں رہتی۔
- سوال ۲۸:- عن جابر رضی قال قال جاء رجل من الانصار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان لی جارۃ أعزل عنہا قال

لہ رواہ البخاری کتبہ شرح السنۃ جلد اول صفحہ ۱۷۷ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عربیہ اسلامیہ طبع دار الفکر بیروت۔  
لہ ابوحلی و فی البزار عن ابن عباس مرفوعاً ہے بخاری لہ مصنف عبد الرزاق بخاری کتبہ للاخو فی جلد سوم صفحہ ۱۵۰۔

سَيَأْتِيَهُمْ قُدْرًا نِفَاقًا إِنَّكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ قَدْ حَمَلَتِ الْعَارِيَةُ نَسَالَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُدْرًا لِنَفْسِهِ شَيْئًا إِلَّا وَهِيَ كَابِنَةٌ

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) عزل کی تعریف کیجئے۔

(ج) کیا عزل کرنے میں عورت کی اجازت ضروری ہے مع اختلاف ائمہ تحریر فرمائیے۔

(د) عزل کا شرعی حکم بیان کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۲۸ :- (الف) اعراب کیلئے مذکورہ بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک باندی ہے (کیا) میں اس سے عزل کر سکتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (عزل سے کیا فائدہ) جو اس کی تقدیر میں (بجہ جنتا نہ جنتا) ہے وہ تو (بالآخر) ہو کر رہی رہے گا (اس کے بعد وہ شخص چلا گیا) پھر چند دنوں کے بعد پھر حاضر ہوا اور (نہایت متحیرانہ انداز میں) بولا (میرے عزل کرنے کے باوجود بھی) باندی حاملہ ہو گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ہم نے کہا نہیں تھا کہ) جس نفس کی جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر رہی رہے گا۔

(ب) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ عزل کی تعریف یوں کرتے ہیں :-

(العزل) ای النزع بعد الايللاج لينزل خارج الفرج۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اس مفہوم کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں :-

”العزل هو ان يجامع فاذا قلب الاستزال نزع واتزل خارج الفرج“

شیخ عبد الغنی جدوی رحمۃ اللہ علیہ عزل کی تعریف کے ساتھ ساتھ نہایت مختصر انداز میں

اس کے پس منظر کو بھی بیان کرتے ہیں یہ

”العزل اراقة المني خارج الفرج خوفا من خلق الولد“

(ج) حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عورت اگر حراً ہو تب بھی عزل کرنے کیلئے

فتح الباری للعقلاء جلد نہم ص ۲۷۷ مسلم شریف جلد اول ص ۳۷۷ ابن ماجہ ص ۷۷

عہ داخل کرنا۔

اس سے اجازت لینی ضروری نہیں " لان المرأة لا تخرج من البيت الا بموافقة زوجها " لان الجماع اصل عندہ  
 اس کے برخلاف حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حرہ عورت سے عزل کرنے میں  
 اس سے اجازت لینی ضروری ہے اور اس کی اجازت بغیر عزل جائز نہیں " لان الجماع  
 من حق العورة ولها المطالبة به " نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث " انہ فہم  
 ان یعزل عن العورة الا باذنہا " بھی احناف اور جہور امت کی پرزور تائید کر رہی  
 ہے اسی کے پیش نظر بہت سے شوافع سے بھی یہ منقول ہے کہ امام شافعی بھی جہور امت کے  
 ساتھ ہیں اور اسی لئے علامہ ابن عبد البر اور علامہ ابن ہبیرہ نے اس پر تمام فقہاء کا اجماع نقل کیا  
 ہے کہ آزاد عورت کے اس کی رضا کے بغیر عزل جائز نہیں ہے

لیکن احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ امام شافعی کے اصول و مزاج کے پیش نظر مقدم الذکر مذہب  
 ہی ان کی جانب صحیح منسوب ہے اور حضرت امام شافعی حقیقتاً اس مسئلہ میں جہور کیسے تھے  
 اگر عورت امہ منکوحہ ہو تو عزل کرنے کے سلسلے میں یہ اختلاف ہے کہ عزل میں اس امہ منکوحہ  
 سے اجازت لی جائے گی یا اس کے آقا کی اجازت درکار ہے۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امہ منکوحہ سے عزل کرنے میں کسی کی اجازت کی  
 ضرورت نہیں شوہر کو ہر قسم کا بالکل اختیار ہے  
 حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ امہ منکوحہ سے عزل کرنے میں اسی کی اجازت  
 ضروری ہے لان الوطی حقہا حتی ثبت لها ولاية السطابة بالوطی وفي العزل  
 تنقص حقہا فی شرط رضاها کما فی العورة۔ امام احمد کے چار اقوال میں سے  
 ایک قول صاحبین ہی کے مطابق ہے۔

مولیٰ لی اجازت ضروری ہے لان العزل یخل بمعصود الولد وهو حق المولی

۱۔ تنظیم الاشتات جلد سوم ص ۲۱۶ ۲۔ ابن ماجہ ص ۱۸۰ ۳۔ قال ابن عبد البر "الاخلاف بین العلماء انہ  
 لا یعزل عن الزوجة العورة بغیر اذنہا" فتح الباری جلد نہم ص ۲۱۶ ۴۔ تنظیم الاشتات جلد سوم  
 ص ۲۱۶ ۵۔ ایضاً ص ۲۱۶ فتح الباری جلد نہم ص ۲۱۶  
 ۶۔ وہ عورت جس کے آٹانے اس کا کسی اور کے ساتھ نکاح کر دیا ہو۔

فیعتبر رضا کا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی راجح توں قول یہی ہے اور دلائل و دہلیلی کی روشنی میں یہی واضح صحیح اور قوی ترین مسلک ہے۔

### (۵) عزل کا حکم شرعی

عبد صحابہ و تابعین میں عزل کے سلسلے میں دو مذاہب مشہور و معروف ہیں :-  
۱۔ ایک تو یہ کہ عزل مکروہ اور تقریباً ناجائز ہے اور ایسا کرنا نسل انسانیّت کیلئے مضر اور واقعی کے مترادف ہے حضرت عمر حضرت عثمان، عبداللہ بن مسعود، ابن عمر، ابوامامہ وغیرہ اور علامہ نووی کی یہی رائے ہے ہمارے استاد علامہ ابن حجر ہند علامہ سید انور شاہ کشمیری بھی تقریباً اسی کے قائل ہیں۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ و دیگر علامہ مکروہ حضرات سے منقول ممانعت کو مکروہ تنزیہ پر محمول کرتے ہیں۔

۲۔ دوسرا مسلک یہ ہے کہ بحالت مجبوری عزل جائز ہے اور وہ اضطراب کے وقت داخلی کے زیر میں نہیں آتا اگرچہ حدیث میں و مضمر میں اور جمہور امت کا یہی مذہب ہے اور یہی مفتی بہ اور صحیح ترین مذہب ہے اسی پر روشنی دیتے ہوئے علامہ ابن امام فرماتے ہیں :-

”العزل جائز عند عامة العلماء وكوه قوم من الصحابة وغيرهم والمصحيح الجواز لكن به رخصت اسی وقت ہے جب کہ صنف نازک کی صحت جسمانی اعتبار حالات و کیفیات ان زبردست ذمہ داریوں کو نبھانے کی قطعاً اجازت نہ دیتی ہوں اور ایسا کرنے میں اس کی جان یا بچہ کی ذات کو نقصان و ہلاکت کا اندیشہ لاحق ہو تو بحالت مجبوری عزل کی گنجائش ہے لیکن اس گنجائش کا یہ مطلب نہیں کہ دوسری نصوص مریضہ اسلامی و دینی مزاج شریعت کے نقطہ نظر سے بے پرواہ حدود سے متجاوز اور دائرہ شریعت سے باہر ہو کر محض کافورت کو خوش کرنے کیلئے باقاعدہ طور سے فیمل پلاننگ ضبط ولادت اور تحدید نسل کی ترغیب ہی جاننے لگے اور ان نصوص منصوصوں کو عزل کے ذیل میں لاکر عین اسم پر اور امر بحسن قرار دینا چاہئے۔“

۱۔ تنظیم الاشتات سوم ۱۴۱۳ھ مرثاۃ ثالث ۱۴۱۳ھ تنظیم الاشتات سوم ۱۴۱۳ھ مرثاۃ ثانی ۱۴۱۳ھ مرثاۃ ثالث ۱۴۱۳ھ۔

اس طرح کی کوششیں غیروں کی جانب سے نہیں بلکہ اپنے ہی ناخواندہ ان نام نہاد علماء کی جانب سے جاری ہیں جو مغرب سے مغرب اور آج کے روشن خیال طبقہ کے کھوکھلے نعروں سے مہربت ہو کر رہ گئے ہیں اور جو اسلام کو دور حاضر کے تمام باطل فلسفوں کا مقتدی و موافق ثابت کرنے ہی میں اس کی عافیت اور اس کی سب سے بڑی خدمت سمجھتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کی ساری کوششیں دین پر بہتان شریعت سے کھلواڑ اور اسلام کے ساتھ ایک گناؤنا مذاق ہے اور دین سے ان کا دور کا بھی کوئی تعلق نہیں کیونکہ اسلام اصولی طور پر تحدید نسل سے متنفر اور توسیع نسل کا خواہاں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "تزوجوا الودود المولود کاتی مکاش بکم الامم" نیز "توالدوا فکثروا فانی اباهی بکم یوم القیامۃ بکثرۃ الامم" ارشاد فرمایا کہ اسلام کے اسی نقطہ نظر کی وضاحت فرمائی ہے۔ نسل انسانی کو اس کے درجہ سے محروم کرنا اس کی تولید و توسیع پر پابندی لگانا اور دنیا کو محض اپنی جاگیر و میراث سمجھنا انتہا درجہ کی خود غرضی کیلئے ہے اور زبردست ظلم ہے اور یہ انہیں منکرین قسمت کو مبارک ہو جو رب جلیل سے بے نیاز ہو کر محض مادی وسائل و محسوسات و ظواہر پر نظر کرتے ہوئے اٹکل بچو حساب لگا کر دنیا میں انسانی آمد کو روکنے پر تلے ہوئے ہیں۔

ایک خدا پرست انسان جو "نحن نرزقکم وایاہم" پر ایمان رکھتا ہے جو لا یتقلوا اولادکم خشیۃ املاق" کا اپنے آپ کو محتاط سمجھتا ہے اور جو خداوند قدوس ہی کو خالق و رازق سمجھتے ہوئے مسئلہ قضاء و قدر کو بلا چون و چرا تسلیم کرتا ہے وہ کبھی ایسی خود غرضی اور ظلم پر نہیں اتر سکتا اور نہ ہی عقلی و روحانی طور پر اتنا دیوالیہ ہو سکتا ہے کہ محض اپنے ظنی آرام و آسائش کی خاطر آئندہ آنے والی نسل انسانی کی آمد پر پابندی لگائے اس کی غیر فطری تجدید کا خواہشمند ہوئے کیساتھ ساتھ اس کے وجود ہی کا دشمن ہو جائے۔ حیرت کی بات تو یہ کہ انہیں ملحدین کی دیکھا دیکھی اور انہیں منکرین قسمت اور دشمنان اسلام کی تقلید میں بہت سے مغرب و مہور اسلامی عربی ممالک بھی اسی ڈگر پر چل پڑے اور کئی جہاں سے "تزوجوا الودود المولود" کی مبارک صدا گونجی تھی آج وہیں سے خاندانی منصوبہ بندی اور تحدید نسل کی آوازیں آنے لگی ہیں اور ان خبیث منصوبوں کی ترغیب و تشہیر کیلئے اخبار و رسائل دنیاوی و مادی وسائل اور ان کے تمام ذرائع ابلاغ بھی حرکت میں آگئے ہیں ایسے ہی نام نہاد مسلمانوں کے بارہیں اقبالؒ نے کہا ہے

سے خود بدینے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔ (حاشیہ اعلیٰ صفحہ پر)

سوال ۲۹ :- عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزيدني العمر الا البقرة ولا يرده الا الله عاود ان ارجل تحسم الرزق بخطبة يعلمها :-

(الف) اعراب نگار محض تفسیر ترجمہ کیجئے (ب) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تقدیرات الہیہ میں تبدیلی نہیں آسکتی اس حقیق علیہ مسلک کی روشنی میں آپ حدیث باطل کیا جواب دیں گے ؟  
جواب سوال ۲۹ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے :-

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نبی کے علاوہ کوئی چیز عمر میں زیادتی کا سبب نہیں بنتی اور دعا کے علاوہ کوئی چیز تقدیر کو نہیں ٹال سکتی اور زندہ (مسلم) اپنے کردہ گناہوں کی پاداش میں رزق (دنوی منفعت و اخروی اجر و ثواب) سے محروم کر دیا جاتا ہے ۔ (ب) اگر درج بالا حدیث سے تقدیر مطلق مراد لی جائے تو حدیث باب پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ تقدیر مطلق میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے لہذا قال اللہ تعالیٰ ”یحو اللہ ما یشاء و یشیت و عندہ ام الکتاب“ لیکن اگر حدیث باب کی تقدیر کو عام مانا جائے تو اہل سنت و الجماعت کے طے شدہ مسلک سے اس کا ٹکراؤ ہو جائے گا کیونکہ تقدیر میرم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ۔ اسی تعارض و تضاد کو رفع کرنے کیلئے محققین علما نے متعدد توجیہ و تاویلیں کی ہیں ۔ چند با وزن توجیہات ذیل میں نقل کی جاتی ہیں ۔ شرح حدیث کی ایک جماعت نے کہا کہ یہاں ظاہر مراد نہیں بلکہ ان تینوں چیزوں کی اہمیت کو بیان کیا گیا ہے کہ فی نفسہ عمر میں تو کوئی زیادتی نہیں ہوتی لیکن نیکی میں اتنی طاقت و برکت ہے کہ اگر عمر میں اضافہ ہو کر تاؤ نیکی ہی کی بدولت ہوتا اور تقدیر کو اگر کوئی چیز نہ ٹال سکتی تو وہ صرف دعا ہوتی اور دعا کی میں اتنی نحوست ہے کہ اگر مقتدر رزق میں کمی ہو کر آتی تو وہ صرف گناہوں کی خیانت و نحوست کی وجہ ہی سے ہوتی شیخ عبدالحق دہلوی کی یہی رائے ہے ۔

۱۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ عمر میں زیادتی کا مطلب یہ ہے کہ اس بندے کے اوقات میں برکت دیدی جائے گی اور وہ اپنی مقرر کردہ اسی عمر میں اتنے کثیر اور نمایاں کارنامے انجام دے گا جن کیلئے ایک طویل عمر درکار ہے لیکن نیکی و تقویٰ کی برکت سے وہ سیکڑوں سالہ امور کو محض چند سال ہی میں (حدیث صفحہ ۱۸۷ شتہ)

لے عزل کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے فیض الباری جلد چہارم ص ۳۵۵ والعرف ص ۳۵۲ بخاری شریف جلد ثانی ص ۳۵۲ فتح الباری جلد نہم ص ۲۲۲ تا ص ۲۲۹ عمدة القاری للعینی جلد نہم ص ۳۹۵ مسلم شریف اول ص ۳۹۵ بذل المجہود ص ۳۹۵ سرمد ص ۳۳۰ والاوار جلد دوم ص ۳۳۰ التعلیق ص ۳۳۰ جلد چہارم ص ۳۲۰ ترمذی جلد اول ص ۱۳۵ الطوبی الدری ص ۳۳۹ تحفۃ الاحوذی جلد دوم ص ۱۹۲ مظاہر حق جلد سوم قسط پنجم ص ۶۲ تا ص ۶۳ تنظیم الاشتات جلد سوم ص ۳۳۹

وہ ۳۱ نیز عزل کے سلسلے میں جدید معلومات کیلئے فقہ عصر ماضی مجاہد الاسلام قاسمی کے زیر ادارت نکلنے والا رسالہ بحث و

نما دیکھا جیسے بحر العلوم شیخ العرب والجم حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے اپنی عمر سے بہت زیادہ کام کیا۔ اور تقدیر طے کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دعا کی بناء پر تقدیر کو ہلکا کر دیا جائے گا اور دعا کی برکت سے اس بندے کو تقدیری امور برداشت کرنے کی طاقت دیدی جائے گی جب کہ رزق سے محرومی کے یہ معنی ہیں کہ معاصی کی نحوست کی وجہ سے اس کے رزق کی برکت و فورانیت اٹھالی جائے گی۔

۳۔ تیسری تاویل یہ کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ماکان و مایکون کا علم ہے اس لئے تقدیر کچھنے وقت ہی آپ کو علم تھا کہ یہ بندہ نیکی و تقویٰ اختیار کرے گا تو اس کی برکت سے ازل ہی میں اس کی عمر بڑھا کر لکھدی گئی اور آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ یہ بندہ کوئی غیر معمولی دعا کرے گا تو اس دعا کی وجہ سے وہیں اس کی قسمت میں مصیبتوں اور بلاؤں کو نہیں لکھا گیا نیز آپ یہ بھی جانتے تھے کہ فلاں شخص گناہ و معاصی کا ارتکاب کرے گا تو معاصی کی نحوست سے اس کے رزق میں بوقت کتابت ہی کمی کر دی گئی تو نیکی ہی زیادت عمر کا سبب اور دعا ہی رد قضا کی وجہ ہوئی اور معاصی ہی کی بناء پر رزق سے محروم کیا گیا اسی لئے حدیث باب میں ان معنوں کی مطلق نامطیت کی نسبت کر دی گئی۔

ان تاویلوں کے بعد حدیث باب کی مزید تشریح کیلئے محارف القرآن سے ایک اقتباس نقل کیا جاتا ہے۔

حضرت مفتی شفیق صاحب نور اللہ مرقدہ مفتی اعظم پاکستان اسی قسم کی احادیث کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں ”ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عمر یا رزق وغیرہ کسی کی تقدیر میں لکھ دیئے ہیں وہ بعض احوال کی وجہ سے کم یا زیادہ ہو سکتے ہیں اور دعا کی وجہ سے تقدیر بھی بدلی جاسکتی ہے۔“

پھر مسئلہ کی مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”کتاب و تقدیر میں لکھی ہوئی عمر یا رزق یا مصیبت یا راحت وغیرہ میں جو خیر و تبدیل کسی عمل یا دعا کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے مراد وہ کتاب و تقدیر جو فرشتوں کے ہاتھ یا ان کے علم میں ہے یا بعض اوقات کوئی حکم کسی خاص شرط پر معلق ہوتا ہے جب وہ شرط نہ پائی جائے تو یہ حکم بھی نہیں رہتا پھر یہ شرط بعض اوقات تو تحریر میں لکھی ہوئی فرشتوں کے علم میں ہوتی ہے بعض اوقات لکھی ہوئی نہیں ہوتی صرف اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوتی ہے جب وہ حکم بدلا جاتا ہے تو سب حیرت میں نہ جاتے ہیں اس طرح کی تقدیر مطلق کہلاتی ہے جیسا کہ تفسیر کے مطابق خود اثبات ہوتا رہتا ہے لیکن آیت کا آخری جملہ ”و عندہ ام الكتاب“ نے بتلادیا کہ اس تقدیر مطلق کے اوپر ایک تقدیر مبرم ہے جو ام الكتاب میں لکھی ہوئی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ صرف علم الہی کیلئے مخصوص ہے اس میں وہ احکام لکھے جاتے ہیں جو شرائط و احوال یا دعا کے بعد آخری نتیجہ کے طور پر ہوتے ہیں وہ خود اثبات کی عیسیٰ سے بالکل بری ہے۔“

اسکے ساتھ ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ تقدیر مطلق کا تعلق صرف فرشتوں سے ہے جس میں انکو بندوں کی نیکی و عا  
رزق وغیرہ کے رب جلیل کی جانب سے احکام و ہدایات ملتی رہتی ہیں اور انٹر کیلئے ان کے علم کامل کی وجہ سے  
ہر تقدیر تقدیر مبرم ہے۔ سوال نمبر ۲:۔ عن سراقہ بن جعشہ قال قلت یا رسول اللہ  
العسل فیما جف یا نظم و جرت بہ المقادیر و کل شیء یخلق (الف) حدیث بالا پر اعراب لگا کر مطلب غیر ترجمہ کیجئے۔  
(ب) تقدیر کے مسئلہ پر مختصر مگر شافی کلام کر دیجئے کہ ایک ایسا مضمون لکھیے جس سے مسئلہ بالا حقیقت و واضح ہو جائے۔  
جواب سوال نمبر ۲:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث دیکھیے۔

حضرت سراقہ بن جعشہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بچھائے کہ  
کیا عمل کر بھی (ان تقدیرات میں داخل ہے جن پر قلم خشک ہو چکا) اور وہ بغیر کسی تغیر و تبدل کے بالکل  
باقی رہیں گی) اور (اس کتابت کے ساتھ) مقادیر جاری بھی ہو گئیں یا یہ امر مستقبل ہے (جسکی کتابت نہیں  
کی گئی) آپ نے جواب دیا (امر مستقبل نہیں بلکہ) بلکہ وہ بھی انہیں (تقدیرات) میں سے ہے جن (کو لکھ کر)  
قلم خشک ہو چکا اور مقادیر بھی جاری ہو گئیں اور ہر ایک (انسان) کو (اس کے انجام کے وہ) تمام  
اسباب فراہم کر دیئے گئے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے (اگر جنتی ہے تو مسلم گھر اسے میں پیدا کر کے  
اس کی توجہ حق سے ہٹا دی گئی)۔

(ب) تقدیر کے مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے داعی کبیر مناظر اعظم حضرت مولانا محمد منظور صاحب تعالیٰ دامت برکاتہم  
و ادام اللہ ظلہ علیہما نے نہایت جامع مختصر اور تسلی بخش مضمون تحریر فرمایا ہے ذیل میں ہم معارف الحدیث  
اس کو بعینہ نقل کر رہے ہیں:۔ ”اللہ تعالیٰ کی تقدیر اس کے علم ازلی کے مطابق ہے اور اس کا راز خانہ عالم میں  
جو کچھ جس طرح اور جس صفت کیساتھ اور جس سلسلہ سے ہو رہا ہے وہ بالکل اسی طرح اور اسی صفت اور  
اسی سلسلہ کیساتھ علم ازل میں تھا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ اس کو مقدر فرمایا ہے اور ہم میں سے جو شخص بھی اپنے  
اعمال و افعال پر غور کرے گا وہ بغیر کسی شک و شبہ کے اس حقیقت کو محسوس کرے گا کہ اس دنیا میں ہم جو اچھے یا  
برے عمل کرتے ہیں وہ اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتے ہیں ہر کام کے کرنے کا وقت اگر ہم غور کریں تو بلاشبہ ہی اور یقینی  
طور پر محسوس ہو گا کہ ہم کو یہ قدرت حاصل ہے کہ چاہیں تو اس کو کریں اور چاہیں تو نہ کریں پھر اس قدرت کے باوجود  
ہم اپنے خدا داد ارادے اور اختیار سے کرنے اور نہ کرنے کا فیصلہ کرتے ہیں اور اسی فیصلہ کے مطابق ہمارا  
عمل ہوتا ہے۔ پس اس عالم میں جس طرح ہم اپنے ارادے اور اختیار سے اپنے تمام کام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو  
ازل میں اسی طرح ان کا علم تھا اور پھر اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو مقدر فرمادیا اور اس پورے سلسلہ کے  
وجود کا فیصلہ فرمادیا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے صرف ہمارے اعمال ہی کو مقدر نہیں فرمایا بلکہ جس ارادہ اور اختیار



بالحسنی فُسْتَبْرَہُ لِلْیَہودی وَاِمَامِن بَخْلٍ وَاسْتَعْنٰی وَکَلَّابٌ بِالْحَسَنِ  
فُسْتَبْرَہُ لِلْعَصْرِی (بخاری و مسلم) **سوال ۳۱ :-**

- (الف) صحابی کی تعریف کیجئے۔  
(ب) کیا تمام صحابہ ایک درجہ کے ہیں یا ان میں بھی فرق مراتب پایا جاتا ہے وضاحت کیجئے۔  
(ج) صحابہ کرام پر ایک جامع اور مختصر مضمون تحریر فرمائیے۔  
(د) نیز یہ بھی بتائیے کہ اس برگزیدہ جماعت کو ہدف تنقید بنانے والوں کا شرعی حکم ہے؟  
**جواب سوال ۳۱ :-**

(الف) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ صحابی کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”وہو من لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم موشاہدہ و مات علی

الاسلام و لو تغفلت ردة فی الاصلح“

استاذ محترم حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری اس عبارت کی تشریح یوں کرتے ہیں :-  
”صحابی وہ شخص ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بحالت

عہ قضا و قدر کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے

کشف الحاقہ ص ۱۴۱ تا ۱۴۲ التعلیق اصبح جلد اول ص ۲۴ فیض الیاری

جلد چہارم ص ۲۴ معارف الحدیث جلد اول ص ۲۵ حجة الربا الف ۶۵ جلد اول مطبوعہ  
رشیدیہ ترجمان السنہ جلد سوم ص ۱۵۵ تنظیم الاستاذات ذہیرہ علامہ ابن قیم کی کتاب شفا کا تفسیل بھی اس کیلئے  
نہایت مفید ہے اور اس موضوع پر ایک رسالہ بعنوان ”مسئلہ تقدیر“ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر عثمانی  
نور اللہ مرقدہ نے بھی تحریر فرمایا ہے۔ اور اس سلسلے میں حضرت تھانویؒ کی ایک مستقل کتاب ہے۔  
لہ تجلۃ الفکر ص ۱۲ - ۱۳

(حاشیہ صفحہ گذشتہ)

لہ معارف الحدیث جلد اول ص ۱۵۵ حقیقت یہ ہے کہ مولانا نعمانی کے اس مضمون سے زیادہ مختصر جامع تسلی و تسکینی بحث  
مضمون احقر کو کہیں نہیں مل سکا اس کی انہیں خوبیوں کی بناء پر اس کو بعینہ نقل کر دیا گیا۔ ۱۲

ایمان ملاقات کی ہو اور اسلام ہی پران کا خاتمہ ہوا ہو اگر ملاقات نبوی کے بعد  
 لغو و باطل مرتبہ ہو کر دوبارہ مسلمان ہوئے ہوں تو امام شافعی رحمہ اللہ کے  
 نزدیک وہ بدستور صحابی رہیں گے مگر امام مالک اور امام اعظم رحمہما اللہ کے نزدیک  
 جب تک اسلام لانے کے بعد دوبارہ زیارت نبوی نہ ہو ان کو صحابی نہیں  
 کہیں گے کیونکہ جس طرح اسلام قبول کرنے سے سابقہ تمام برائیاں کالعدم  
 ہو جاتی ہیں مرتبہ ہونے سے بھی سابقہ تمام نیکیاں کالعدم ہو جاتی ہیں حافظ  
 ابن حجر چونکہ شافعی ہیں اسلئے اول مذہب کو صریح کہا ہے حالانکہ دلائل کی  
 قوت کے اعتبار سے قول دوسرا صریح ہے

(ب) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں تفضیل صحابہ اور ان کے باہم فرق مراتب پر  
 مختصر انداز میں روشنی ڈالی ہے۔ ذیل میں ہم مزید تشریح کے ساتھ اسے اپنے الفاظ  
 میں نقل کرتے ہیں۔

امام ابو عبد اللہ مازری فرماتے ہیں کہ صحابہ کے فرق مراتب اور ان کے باہم افضل و مفضول  
 ہونے میں کافی اختلاف ہے۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ تمام صحابہ ہی ہمد رسالت و ہدایت کے درخشاں ستارے اور  
 ایمان و یقین کے روشن مینارے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ان سب کی زبردست  
 تربیت فرمائی ہے لہذا ایسے عظیم انسانوں میں سے کسی کو کسی پر فوقیت دینا اور بعض کا بعض  
 سے مرتبہ کم کرنا صحیح نہیں اور اس مسئلہ میں توقف و سکوت کرنا چاہیئے۔

لیکن چہو رات اس طرف گئے ہیں کہ جب انبیاء و رسل میں فرق مراتب اور افضل و  
 مفضول پائے جاتے ہیں تو تفصیل صریحہ کی موجودگی میں صحابہ کے فرق مراتب کا کس طرح  
 انکار کیا جاسکتا ہے کیوں کہ ہمد رسالت و ہمد خلافت میں خود فرق مراتب کی تصریح موجود ہے  
 جیسے کہ ابن عمر کا قول "کنا نقول فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تعدل  
 بانی بکر احدنا ثم عمر ثم عثمان" اور ابن عمر دو سر قول میں فرق مراتب پر خود  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر ثابت کرتے ہیں "کنا نقول و رسول اللہ صلی اللہ

لہ تحفۃ الدرر ص ۲۷۷ مسلم شریف جلد ثانی شرح نووی ص ۲۷۷

علیہ وسلم حی افضل امة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ ابوکرثم عمر  
ضم عثمان جب آپ کی حیات مبارکہ میں تفضیل موجود ہے اور آپ نے اس کی تردید  
بھی نہیں فرمائی تو نبی کی تقریر سے مسئلہ تفضیل ثابت و مشروع ہو گیا اب اس کا  
انکار درست نہیں۔

لیکن تفضیل پر شفق ہونے کے بعد چہرہ ہی میں افضل اصحاب میں پھر اختلاف چھٹکارا ہوا  
خطابہ حضرت عمرؓ کو افضل قرار دے رہے ہیں راوندیہ حضرت عباسؓ کو افضل ثابت کرنے  
میں لگے ہوئے ہیں اور شیعہ ان سب کو کافر قرار دیتے ہوئے حضرت علیؓ کی افضلیت پر  
اڑے ہوئے ہیں لیکن اہل السنہ والجماعت قرآن و احادیث اور صحابہ کے جماعی فیصلہ کے  
پیش نظر صدیق اکبرؓ کو تمام صحابہ سے افضل قرار دیتے ہیں۔ صدیق اکبرؓ کے بعد حضرت عمرؓ  
پھر حضرت عثمانؓ ان کے بعد حضرت علیؓ دیگر تمام صحابہ کرامؓ سے افضل ہیں اگرچہ  
اہل السنہ ہی میں بعض کوئی حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ پر فوقیت دیتے ہیں لیکن چہرہ اہل السنہ  
کے مسلک کے مقابل ان کے مذہب کا کوئی اعتبار نہیں اس انفرادی تفضیل کے بعد تمام  
تمام صحابہ کی فضیلت کی ترتیب قائم کرتے ہوئے ابو منصور بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے  
ہیں کہ ہمارے اکابر اس پر متفق ہیں کہ خلفاء اربعہ اپنی ترتیب خلافت میں ایک دوسرے  
سے مقدم اور افضل ہیں ان کے بعد عشرہ مبشرہ پھر بدوی صحابہ پھر شترکاء و انصار اور پھر  
شترکاء بیحیۃ الرضوان ہلم جرا تمام صحابہ سے افضل ہیں۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تفضیل کے مسئلہ میں ایک جماعت یہ معیار قائم کرتی  
ہے کہ نبی کی زندگی میں جو صحابہ وفات پا گئے وہ اپنے بعد والوں سے افضل ہیں علامہ ابن  
عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے لیکن علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول شاذ  
کی صراحتاً تردید فرمائی ہے۔

اس تشریح کے بعد یہ بحث آتی ہے کہ تفضیل صحابہ دنیاوی اور ظاہری ہے یا نفس الامری و  
قطعی اور بدیہی ہے ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ تفضیل اجتہادی اور قطعی ہے نفس الامری سے  
اس کا کوئی تعلق نہیں شیخ ابو بکر باقلائی کی بھی یہی رائے ہے جب کہ دوسری جماعت کا یہ یقین  
ہے کہ صحابہ کی تفضیل ظاہری و دنیاوی ہونے کے ساتھ ساتھ باطنی اور قطعی ہے اور فی حقیقت  
نفس الامری بھی یہی ترتیب ہے شیخ ابو الحسن اشعری اس کے بڑی شدت سے قائل ہیں۔  
اور یہی با وزن اور راجح قول ہے۔

(ج) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پیغمبر اسلام کے وہ رفقاء اور ساتھی تھے جن کو خود حق تعالیٰ نے اپنے نبی کی صحبت و رفاقت کیلئے منتخب فرمایا تھا اور خود اپنے دست قدرت سے ان کی تربیت فرمائی بلکہ جماعت صحابہ کا تقدس اتباع شریعت کا والہانہ جذبہ اور ان کا فہم دین اور اجتہاد خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک معجزہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے انہیں امتیازات و خصوصیات کی بناء پر انہیں اپنے اعماک و بھروسے کا مرکز و محور قرار دیا صحیح حدیث میں موجود ہے کہ بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل میں کسی مافوق الفطر امر کا تذکرہ ہوتا ہے جیسے گائے یا بھڑیے کا بات کرنا تو آپ نے حضرات شیخین ابو بکر و عمر کی غیر موجودگی میں یہ کلمات فرمادیئے ہیں؟ آہستہ بھانا و ابوبکر و عمر ان کی غیر موجودگی میں انکی طرف سے انکے ایمان کی شہادت دینا یہی دونوں کے اور یہی عملی اعماک اور بھروسے کی طرف ہی شاہد تھا۔

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک انیوالی ایسی امت کو اس بات سے باخبر کیا کہ مختلف ادوار میں دین و ملت کو مختلف اندیشے و فتنے پیش آتے رہیں گے ان ہولناکیوں اور ہر دور میں پیش آنے والے فتنوں کی خوفناک آندھوں سے بچنے کیلئے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں اپنے طریقہ و سنت کو مضبوطی سے تھامے رہنے کا حکم دیا ہے وہیں اپنے محبوب صحابہ کے کردار و عمل کی بھی کمال طور پر تقلید و اتباع کی دعوت دی ہے چنانچہ جب یہ سوال پیدا ہوا کہ امت کے دو رقتن میں کس جماعت کے اسوہ و عمل سے راہنمائی حاصل کی جائے تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "ما اتانا علیہ و اصحابی" یعنی وہ جماعت تقلید و اتباع کے لائق ہے جو میرے اور میرے صحابہ کے طور و طریقہ پر ہوگی۔

یہاں آپ نے وہ فیصلہ کن آئین بتانا چاہا جو ہر زمانہ کے مناسب حال ہو وہ صرف کتب و سنت ہی نہیں بلکہ وہ اس کی عملی تصویر ہے جو آپ نے اپنے صحابہ کے سامنے بطور اسوہ پیش کیا صحابہ کرام نے اس کے ایک ایک خط و خال کو دیکھا اور ہو ہو اس کی نقل کی اب ادھر یہ اسوہ حسنا اور ادھر اس کا وہ مکمل نقشہ تھا پوچھنے والوں کیلئے اس سے زیادہ صاف اور سیدھی بات کیا ہو سکتی ہے کہ دو رقتن میں اپنے عقائد و اعمال کو صحابہ کے عقائد و اعمال پر پیش کرو اگر وہ اس کے ہو ہو مطابق ہیں تو یقین کرو کہ تم راہ نجات و سلامتی پر گامزن ہو ورنہ ہلاکت و بربادی تمہارا مقدر ہے۔

قرآن شریف ہر بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ میں یا پھر آپ کا اسوہ حسنا اور کردار و عمل ہو یہ ساری چیزیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے نقل کرنے سے امت تک پہنچی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر عملی اعماک کا اظہار فرمایا ہے یہ کوئی وجہ

نہیں کہ امت بھی ان پر ایسی جذبہ سے اعتماد کرے ایک عالم گیر دین جس مقدس گروہ کا نصاب ہے  
اگر وہی گروہ ناقابل اعتماد ہو جائے تو پھر آئندہ دور میں اس دین کا خد اخطا۔

یہ صحابہ کرام کا وجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عظیم معجزہ ہے اور آپ کی تعلیم و تربیت کا ایک  
مقدس مرقع ہے وہ امت کی ابر و ابرکت کی روح ہیں ان کی ذات پر بال برابر حرف دین  
کی عظیم الشان عمارت کو شستہ کر دے گا۔ پھر مکمل نظام حیات دین فطرت اور دائمی ملت  
کا دعویٰ بھی بے بنیاد ہو کر رہ جائے گا۔

اب ذیل میں چند آیات و احادیث شریفہ نقل کی جاتی ہیں آپ درج بالا مضمون کو ان سے  
ملا کر سمجھنا اور اسے مزید بھیلنا۔

- ۱- ابن الذین آمنوا وھاجروا وجاهلوا فی سبیل اللہ باموالھم وانفسھم  
اعظم درجۃ عند اللہ واملکھم القانترون۔
  - ۲- رجال لا تلهیھم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ و اقام الصلوٰۃ و ایتاء  
الزکوٰۃ یخافون یوماً تعقلب فیہ القلوب والابصار۔
  - ۳- ولما رمی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا اللہ ورسولہ وصدق  
اللہ ورسولہ و ما زادھم الا ایماناً و تسلیمًا۔
- اس میں غزوہ خندق کے موقع پر صحابہ کی ایمانی شجاعت و بیانات اور ان کی قربانی کی  
تصویر کھینچی ہے۔
- ۴- والسابقون الاولون من المهاجرین والامصار والذین اتبعوھم باحسان  
رضی اللہ عنھم ورضوا عنہ۔

لے مذکورہ مضمون مولانا عبدالحق صاحب فاضل جامع ازہر مصر پر پندرہ روزہ مجلس کے ایک اٹارنے  
اثر ہے مضمون کی سلاست جامعیت اور اختصار و اسلوب کو دیکھتے ہوئے اس جگہ اس کا انتخاب کیا گیا اور  
اس رواں دواں مضمون کو کچھ حذف و ترمیم سے نقل کیا گیا۔

- ۵۔ صدر رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم ترہم رکعاً سجداً یقتون فضلاً من اللہ ورضواناً،
- ۶۔ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم یلمہم اقتدیتم اقتدیتم (رواہ رزین)
- ۷۔ عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل اصحابی فی امتی کالمح فی الطعام لا یصلح الطعام الا بالمح (شرح السنہ)
- ۸۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبوا اصحابی فلو ان احدکم اتفق مثل احد ذہباً ما یبلغ مد احدہم ولا ینصفہ (متفق علیہ)
- ۹۔ عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمس النار مسلماً رآنی او طعمی من رآنی (ترمذی)
- ۱۰۔ اصول حدیث کا طائرہ کلیہ ”الصحابۃ کلہم عدول“
- (۲) صحابہ کرام کی مقدس اور پاکیزہ جماعت کے کسی فرد کو بدعت تنقید بتانا یا اس کی دینی حیثیت کو خروج کرنے کے ساتھ ساتھ اسے برا بھلا کہنا قطعاً حرام اور بدترین اکبر الفواحش ہے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اسی پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:
- قال القاضی وسب احدہم من المعاصی والکبائر ومذہبنا ومذہب الجہود وانہ لا یعزرو ولا یقتل وقال بعض المالکیہ یقتل۔
- قاضی فرماتے ہیں کہ کسی صحابی کو برا بھلا کہنا معصیت اور گناہ کبیرہ ہے اس سلسلے میں ہمارا اور چہرہ رات کا مذہب یہ ہو سکتا ہے تاہم کو قتل تو نہ کیا جائے لیکن درے لگائے جائیں جب کہ بعض مالکیہ اس کے قتل کا فیصلہ کرتے ہیں۔
- علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق کوفہ کے فقہاء کی ایک جماعت نے بھی مالکیہ کی طرح ایسے شخص کے قتل کا فیصلہ کیا ہے۔

۱۔ مسلم شریف جلد ثانی شرح نووی ص ۲۷۲ ۲۔ اہنام الفرقان لکھنؤ کاغذی اور اشاعت عشریہ نمبر ماہ حضرت  
ربیع الثانی ۱۴۱۷ھ ملے۔

اس کے بعد نائد و شاتم کے درجہ کی وضاحت اور اس کے حکم کی تصریح کرتے ہوئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اپنی کتاب الفصارم المسلول میں فرماتے ہیں:-

وقال القاضي ابو يعلى الذی علیہ  
الفقہاء فی سب الصحابة ان کان  
مستحلاً لذلك کفر وان لم یکن  
مستحلاً فسق ولہم یکفر سواء  
کفرهم اوطعن فی دینہم مع  
اسلامہم۔

قاضی ابو یعلیٰ نے فرمایا اس مسئلہ پر فقہاء کا اتفاق  
ہے کہ اگر کوئی بد بخت صحابہ کرام کی شان میں گستاخی  
کے اس کو جائز سمجھ کر تو وہ کافر ہے اور اگر جائز  
نہیں سمجھتا محض گناہ ہی جانتا ہے تو کافر تو نہیں  
ہوگا لیکن فاسق اور سخت قسم کا گناہ گار ہوگا خواہ  
یہ گستاخی یہ ہو کہ ان کو کافر کہے یا ان کو مسلمان مانتے  
ہوئے ان کی دینی حیثیت کو مجروح کرے اور  
ان کو بد دین کہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء نے یہ صراحت  
کی ہے کہ ہر کافر کی توبہ دنیا و آخرت میں مقبول ہے لیکن اس کافر کی توبہ مقبول نہیں جس نے  
نبی یا شیخین کو سب و شتم کر کے کفر اختیار کیا ہو۔

سوال ۳۲ :- عَنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَلَا إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى كُلِّ خَلِيلٍ مِنْ خَلِيمٍ وَلَوْ كُنْتُ مُسَيِّدًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ  
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ قَالَ وَكَيْفَ يَعْنِي نَفْسَهُ۔

(الف) اعزب لگا کر مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔  
(ب) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔  
(ج) حضرت صدیق اکبرؓ کی مختصر مگر جامع سوانح عمری تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۳۲ :- (الف) اعزب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔  
حضرت عبداللہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جان رکھو کہ  
میں ہر ایک (انسان) قسم کے دوست کی دوستی سے بالکل بے نیاز ہوں (اور نہ ہی

۱۔ ماہنامہ الفرقان لکھنؤ کا تیسری اور اٹھارہویں نمبر ماہ صفر تا ربیع الثانی ۱۴۲۰ھ  
۲۔ ترمذی شریف جلد ثانی صفحہ ۲۲۷ حاشیہ نمبر ۱۔

کسی انسان کو دوست بنانا میرے لئے مناسب ہے لیکن اگر (بالفرض) میں کسی کو دوست بنانا تو یقیناً ابوبکر ہی کو بنانا لیکن دوست بنانے کی اسلئے ضرورت نہیں کہ تمہارے اس صاحب (امام و کبیر) فرماتے ہیں کہ یہاں آپ نے خود کو مراد لیا ہے) گو اللہ نے دوستی کا شرف بخشا، اور وہ صرف اللہ کا دوست ہے۔

(ب) وَلَوْ كُنْتَ مَتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتَ ابًا يَكْرُ

اس کے ذیل میں مولانا ساجد صاحب لکھتے ہیں:-

مطلب یہ ہوگا اگر میں میرے یہ بات جاکر ہوتی کہ میں کسی کو اس شان کیساتھ محبوب اور دوست بناؤں کہ اس کی محبت میں میرے دل میں گھر کر جائے اور میرے دلی راز و نیاز اس پر ہے حجاب ہو جائیں تو میں ابوبکر کو پسند کرتا کہ ان کو اس شان کے ساتھ محبوب اور دوست بناؤں لیکن چونکہ ان خصوصیات کیساتھ میں نے صرف اللہ کو دوست بنایا ہے اسلئے ہم محقوق ہیں اس شان و صفات کے ساتھ کوئی دوست نہیں لے

ان صاحبکم خلیل اللہ،

امام و کبیر فرماتے ہیں کہ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب خود کو مراد لیا ہے نیز سیاق و سباق سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنائیت اور کسر نفسی کے طور پر اپنا بلند نام و مرتبہ ظاہر نہیں کیا بلکہ مربی و محسن ہونے کی حیثیت سے اپنے کو صحابہ کرام کا محض مصاحب قرار دیا۔

تو مطلب یہ ہوا کہ جب میں اللہ کا خلیل اور اس کا دوست ہوا اور رب جلیل نے مجھ اپنی خلت سے نوازا دوستی کے عظیم منصب پر فائز کیا اور طرح طرح کے انعامات و اکرام کی بارش کی تو میں میرے لئے یہ مناسب نہیں کہ اپنے دل میں اس کی خلت کے علاوہ کسی انسان کو ملکہ دل اور اس کے ساتھ ساتھ کسی اور کو بھی رفیق و خلیل ٹھہراؤں۔

خلیل اللہ کے الفاظ سے اس مسئلہ پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے محبوب اور اس کے خلیل ہیں۔

(ج) "نسل انسانی کا عطر و جہر ملت اسلامیہ کا دل و دماغ عالم اسلام کا فقید المثال خلیفہ

لہ کشف الحجاب ص ۱۲

دیکھ کر انسانی کالائانی مدبر و قائم اپنے جان و مال کی آزمائش کی آگ میں بھونکنے والے قدم قدم پر نبی کی رفاقت کرنے اور باطل کے خلاف مسلسل برسریکا رہنے والے اس عظیم انسان کا نام عبد اللہ بن ابی قحافہ کنیت ابو بکر بن کاہم سلمی بنت صخر اور لقب صدیق و عتیق تھا اگرچہ جاہلیت میں اسے عبد الکعبہ سے بھی موسوم کیا گیا لیکن اس دودھ کے دھسلے انسان کو یہ شکر کا نام قطعاً اس نہ آیا جس کی فطرت میں اطاعت کو شعی طبیعت میں شکر سے منفرد اور دل و دماغ میں بیداری رچی بسی تھی اور جس کا سلسلہ نسب محض چھ پشتوں پر ہی تھی آخر الزماں سے جا ملتا ہے۔

جب مکہ میں صدائے نبوت گونجی جب امانت و دیانت کے پیکر ایک امی نے دھوائے نبوت کیا اور انسانیت کی فطرت کو لگا کر جب اس نے تمام قومی غرور اہنام و شرور کے خلاف علم جہاد بلند کیا اور جب باطل کی کوہ کنی اور طاغوت پر تیشہ زنی کیلئے ایک بیم بن ہوا ہی میدان میں آگیا تو صدیق اکبر بھی بلا پس و پیش ابتلا و آزمائش کے اس کھوئے سمندر میں کود پڑے اور بے خوف و خطر مستقبل سے بے پرواہ ہو کر انھوں نے جس طرف خیر تھی اپنی جان کو جو کھم میں ڈالتے ہوئے اس طرف بڑھتے ہی چلے گئے اور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت و فکر اور ان کے مشن کی تبلیغ کیلئے وقف ہو گئے۔ مشرکین نے طعنہ دیئے فقرے چیت کئے الزامات لگائے بہتان طرازیں کیں مذاق اڑایا نبی کے ساتھ مارا اور خون میں نہلایا حتیٰ کہ معاشرتی بائیکاٹ تک کر دیا لیکن اس مرد کا بن کے بائے استقلال میں جنبش تک نہ ہوئی جس کو قدرت نے نبی کی ولادت کے دو سال بعد ہی اس کی رفاقت کیلئے رستہ میں دنیا میں بھیج دیا تھا اور جس کو تمام اوصاف حمیدہ لیاقت و صلاحیت کا ایسا مجموعہ بنایا تھا کہ جاہلیت میں قریش نے اسے اپنا قاضی و والی بنایا مسلمانوں نے نبی کی مسند خلافت پر بٹھایا اور خداوند قدوس نے انبیاء کے بعد سب کے عظیم انسان ہونے کے شرف سے نوازا اور جس کی فطرت اتنی پاکیزہ تھی کہ حق گوئی، سخاوت، خدا ترسی، رحم دلی و نرمی اس کے متاز اوصاف تھے اور زمانہ جاہلیت میں بھی کبھی شراب اس کے لبوں کو نہ چھو سکی جس کی ایمانی شجاعت و بسالت اتنے عروج پر تھی کہ جنگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جھوٹری کی پہرہ داری کیلئے وہ اکیلا ہی تلوار سونت کر کھڑا ہو گیا اور کسی طاغوت کے بندے باغی فطرت کو قریب تک نہ پھینکنے دیا اور جب وفات نبوی کے وقت کفر و ارتداد کی وبا میں پھوٹیں تو ان زہریلے عناصر پر وہ شیر کی طرح غرطا اور بادل کی طرح کڑکا اور ایک سال سے پہلے ہی اس شیطانی فتنہ اور طاغوت کے منصوبے کی بساط لپیٹ دی یہی اپنے وقت

کا ایسا حاتم تھا کہ اپنے مال کو راہ دین میں بانی کی طرح بہایا ہزاروں مسلمانوں کو فائدہ پہنچایا  
سینکڑوں غلاموں کو آزاد کرایا اور بالآخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنا  
سب کچھ بچھا کر دیا اور اتنا خرچ کیا کہ آپ بھی آخر خزانہ ان کے جان و مال سے فتح محسوس  
کرتے رہے اور برابر شکر گزار رہے۔

لیکن طاغوت کا زور توڑ کر شیطان کا بیخ موڑ کر ۲۳ جمادی الثانی ۳۱ھ کی درمیانی شب  
میں جب اس دریا دل انسان نے دنیا سے کوچ کیا تو ایک تاریخی مثال قائم کرتے ہوئے اپنے  
تین لڑکوں تین لڑکیوں اور تین بیویوں کے علاوہ دیگر ورثہ کیلئے ایک پرانا پیالہ ایک دلی آڑی  
اور ایک بھٹی پرانی چادر ترمک میں چھوڑی اور اس وارثانی میں ۶۳ بہاریں گزار کر ایمان و  
یقین، صداقت و امانت اور نور و ہدایت کا یہ عظیم بیکر اپنے اس آقا کے پڑوس میں جاسویا  
جس کی تادم حمایت و نفرت کا وعدہ کر رکھا تھا اور دنیا کو بتا دیا کہ محبت اسے کہتے ہیں کہ ساتھ  
ہی ایک شہر کو چھوڑا دوسرے کو مسکن بنایا ایک دوسرے کے دکھ درد کو جھیلے ہوئے بھی  
رفاقت و مصاحبت قائم رہی اور بالآخر قیامت تک کیلئے اسی کے جوار رحمت میں ابدی نیند سو گئی،  
ذیل میں اسی سلسلے کی چند احادیث درج کی جاتی ہیں :-

- ۱۔ عن انس رضی قال قیل یا رسول اللہ اے الناس احب الیک قالت عائشہ  
قیل من الرجال قال ابوہا (ابن ماجہ)
- ۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انتک یا ابابکر  
اول من یدخل الجنة من امتی (ابوداؤد)
- ۳۔ عن حذیفۃ بن الیمان رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی  
لا ادری ما بقائی فیکم فاقعدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر (ترمذی)
- ۴۔ عن عائشۃ رضی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لقوم

لہ صدیق اکبر رضی کے حالات کو قلمبند کرنے میں تاریخ اسلام جلد اول سے مدد لی گئی ہے اور حتی الامکان یہ کوشش  
کی گئی ہے کہ صدیق اکبر رضی کی پوری زندگی اس مختصر مضمون میں سمٹ آئے۔

فیہم ابوبکر ان یؤمئہم غیرہ۔

۵۔ عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لانی بکرات صاحبی

فی الغار وصاحبی علی العیض (ترمذی)

سوال ۳۳:۔ عن ابی بن کعب رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم آوّل من یصافحہ الحقّ عمر و آوّل من تسلم علیہ و آوّل

من یأخذ بیدہ فیدخلہ الجنۃ

(الف) اعراب لگائیے اور ترجمہ کیجئے۔

(ب) حضرت عمر کی مختصر سوانح عمری تحریر فرمائیے۔

(ج) "اول من یصافحہ الحق الخ" کی مختلف توجہات پیش کرنے کے بعد بتائیے کہ کیا

"الحق" سے ذات خداوندی بھی مراد لی جاسکتی ہے۔ نفی و اثبات میں جو جواب لکھیں

مائل لکھیں۔

جواب سوال ۳۳:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابی کعب رضی فرماتے ہیں کہ (قیامت میں) جس انسان سے حق سب سے پہلے مصافحہ کرے گا

وہ عمر ہوں گے اور عمر ہی کو سب سے پہلے حق سلام کرے گا اور انھیں کا ہاتھ پکڑ کر سب سے پہلے

جنت میں داخل کرے گا۔

(ب) "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عمر کی زندگی میں اسام کے اقبال و عروج اس کی شان و شوکت

اور اس کی قوت و عظمت کیلئے برابر یہ دعا فرمایا کرتے تھے "اللہم اعز الاسلام بعمر" اے

اللہ عمر کے ذریعہ اسلام کو عزت و طاقت عطا فرما۔

یہ دعا آپ اس رعب و رعبہ کے مالک عظمت و صلابت کے غبارے اور شجاعت و بہادری

کے اس پہاڑ کیلئے مانگا کرتے تھے جو ہجرت نبوی سے چالیس سال قبل خطاب بن نفیل کے

غریب گھرانے میں پیدا ہوا تھا جس کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت میں جا کر آپ کے مل جاتا

ہے جس کا بچپن و لڑکپن اونٹوں اور بکریوں کے چرانے میں گذرا، جوانی میں سپہ گری پہلوانی

شہسوارسی اور سنطارت میں اہم مقام پیدا کیا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا الذین العریان کی آواز لگائی لا الہ الا اللہ

کی صدا میں بلند کیں اور شرک و بت پرستی کے خلاف علی الاعلان جہاد شروع کیا تو کفار مکہ کی

طرح یہ بھی بھڑک اٹھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تردید و تکذیب کیساتھ نفوذ باللہ آپ

کے قتل تک کا ارادہ کر لیا لیکن ان کی زندگی کا یہی خطرناک ارادہ بہن و بہنوئی کے ایمان و

خون کی حرارت سے ایک خوشگوار واقعہ بن کر ایمان کی جانب کھینچ لایا اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش میں آگرے ان کا اسلام لانا تھا کہ مسلمانوں کی الشراکبر کی صدقوں سے ابوقبیس کی چوٹیاں گونج اٹھیں۔

فاروق اعظم کے اسلام سے پہلے مسلمان اپنے ایمان کو چھپائے پوشیدہ طور پر نمازیں پڑھتے اور چھپ چھپ کر وحی الہی کے مطابق عمل کرتے لیکن عمر رضی اللہ عنہ نے اسلام لانے کے بعد کافروں کے جنگ و جدال کیا اور اتنی معرکہ آرائیاں کیں کہ مجبور ہو کر کفار مکہ کو مسلمانوں کو بیت الشریعہ نماز پڑھنے کی اجازت دینی پڑی۔

ہجرت کی اجازت نازل ہونے کے بعد جب مکہ در مسلمان چھپتے چھپاتے ہجرت کرنے لگے اور پوشیدہ طور پر شرب کی جانب کوچ کرنے لگے تو فاروق اعظم نے تلوار سنبھالی ترش باتیں لیا اور کفار کی غیرت کو لٹکارتے ہوئے علی الاعلان ہجرت کی کسی بھی بدباطن کو اس شیر بر کے چھڑنے کی ہمت نہ ہوئی۔

اپنے ایمانی ہمد کو نباتتے ہوئے ہر قدم ہر غزوہ میں آنحضرتؐ کیساتھ ساتھ رہے دربار رسالت سے فاروق کا خطاب ملا نیز جنگ بدر کے اساری مسئلہ حجاب اور ابن ابی کی نماز جنازہ کے سلسلے میں بذریعہ وحی آپ کی رائے عالی کی تصویب فرمائی گئی اسی کی بناء پر رسول اللہؐ نے فرمایا "ان الله وضع الحق على لسان عمر" اور آپ کی جامع صفات کے پیش نظر لسان نبوی سے یہ کلمات جاری ہوئے "لو کان بعدی نبی لکان عمر"۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مشیر خاص ان کے دست راست بنے رہے اور اپنی ذہانت و ذکاوت سے خلافت کی بنیادیں مضبوط سے مضبوط تر کرتے رہے جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات سے پہلے انھیں خلیفہ نامزد کیا مسلمانوں کے ان کو اپنا امیر تسلیم کرتے ہوئے بیعت کی تو اسلام کے عروج و اقبال میں اضافہ ہی ہوتا چلا گیا اور فتوحات کا تو گویا سیلاب امتداد مسلمانوں کی ایسی زبردست بے مثال حکومت کی بنیاد پڑی جو بیک وقت عراق ایران خراسان و بلوچستان شام و فلسطین اور مصر و آرمینیا کا احاطہ کئے ہوئے تھی اور جس کا رقبہ ساڑھے بائیس لاکھ مربع میل تھا۔

۱۷ رذی الحجہ ۱۲۳۵ھ چار شنبہ کا وہ مخوس دن تھا جب ابو لوفیروز بد بخت نے آپ پر قاتلانہ حملہ کیا اور لگاتار چھ وار کئے یکم حرم الحرام مکہ کو یہ بے مثال قاتل اپنے واروں کو روٹا بلکتا عالم اسلام کو غلگین چھوڑ کر اپنے دونوں بچھڑے ہوئے ساتھیوں سے جاملانا زجرازہ صہیب رومی رضی نے پڑھائی حضرت عثمان عبدالرحمن بن عوف علی زبیر اور آپ کے بیٹے عبداللہ بن عمر نے روضہ اقدس میں بائیں جانب سپرد خاک کیا اور یوں اسلام کا وہ درخشاں ستارہ غروب ہو گیا جس کے دم سے اسلام کی شان و شوکت قائم تھی جس کی ایمانی شعاؤں سے روم و ایران کی آنکھیں خیرہ ہو چکی تھیں تعلیمات الہی کا وہ امین اٹھ گیا جس سے قرآن و حدیث کے غلغلے اور تحراب و منہر پر رونق تھے شریعت محمدی کا وہ پاسباں روٹھ گیا جس سے شیطانوں اور دجالوں کے پتے پانی ہوا کرتے تھے ملت اسلامیہ کا وہ شیر سو گیا جس کی ہیبت سے یہودیوں عیسائیوں رومیوں اور ایرانیوں کی نیندیں حرام ہو جاتی تھیں۔

علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ حق سے مراد وہ فرشتہ ہے جس کو صاحب الحق کہا جاتا ہے اور جس کی وساطت سے رب جلیل الہامات کو عباد صالحین کے قلوب تک اتقا کرتے ہیں علامہ ابن حجر کی بھی یہی رائے ہے۔

اہل علم کے ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ حدیث باب میں حق سے باطل کی ضد مراد ہے اور سلام و مصالحت سے حضرت عمر اور حق کی باہمی مقاربت اور انیسیت کو بطور تشبیہ تعبیر کیا گیا ہے یعنی حق ان کے رگ و ریشہ اور گوشت پوست میں رچ بس گیا ہے اور وہ حق بات کے علاوہ کچھ نہیں کہتے علامہ سید انور شاہ کشمیری علیہ الرحمہ کی بھی یہی رائے ہے۔

ان توجہات کے بعد اس کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ حق سے مراد ذات خداوندی کو بھی یا جاسکتا ہے حضرت مولانا دامت اللہ لکھنوی نے جامع المناقب میں حق کا ترجمہ اللہ تعالیٰ ہی سے کیا ہے اور الحق بذات خود اسم الہی بھی ہے نیز قرآن و حدیث میں بیشتر مقامات پر خداوند قدوس پر حق کا اطلاق کیا گیا ہے واضح رہے کہ حافظ ذہبی اور علامہ کشمیری کی تصریح کے مطابق یہ حدیث مضمون ہے۔

حضرت عمر کی سوانح میں تاریخ اسلام جلد اول سے مدولی گئی ہے یہ دیکھئے جامع المناقب ص ۱۷۵ اس کے علاوہ حضرت مولانا ریاست علی صاحب نے اپنے درس ابن ابی عمیر کی تفسیر کی یہاں ذات خداوندی مدولی جاسکتی ہے۔ احقر نے مزید اطمینان کیلئے بحر العلوم حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب کی طرف رجوع کیا اور مولانا موصوف نے بتایا کہ اور اقوال کے بالمقابل یہاں ذات خداوندی کو مراد لینا زیادہ دلچسپ ہے۔

سوال نمبر ۳۴:۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى۔  
 (الف) اعراب نگار حدیث پاک کا ترجمہ کیجئے اور حدیث کے شان و درجہ پر مختصر روشنی ڈالئے۔  
 (ب) روافض امامیہ اور شیعہ نے اس حدیث سے شیخین کی خلافت کے بطلان پر استدلال کیا ہے آپ اس حدیث کا صحیح محل اور توجیہ لکھئے اور شیخین کی خلافت کو دلائل سے ثابت کیجئے۔  
 (ج) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زندگی پر اختصار سے روشنی ڈالئے اور ان کے مناقب میں وارد کم از کم تین احادیث سیر و کلم کیجئے۔  
 جواب سوال نمبر ۳۴:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تم کو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ علیہ السلام سے تھی۔  
 ماہ رجب ۱۰ھ میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیش ہزار کا لشکر لے کر ہرقل کے مقابلہ کیلئے تبوک روانہ ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف معاملات کے پیش نظر اپنے گھربار کی حفاظت و نظامت کیلئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا اور تمام صحابہ کو بیکر تبوک کا رخ کیا ادھر مدینہ میں منافقین نے یہ پروپیگنڈہ شروع کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بارگاہ تجہ کر یہاں چھوڑ دیا آپ کو علی رضی اللہ عنہ سے کوئی خاص لگاؤ نہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سن کر نہایت مغموم و دل برداشتہ ہوئے اور مسلح ہو کر بڑی تیزی سے نکلے اور ایک کوس کے فاصلہ پر مقام الجحرف میں اسلامی لشکر سے جا ملے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منافقین کے پروپیگنڈہ کی تفصیل کہہ سنائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا منافقین اچھوٹے ہیں میں نے تم کو اپنے گھربار کی حفاظت کیلئے مدینہ میں چھوڑ دیا ہے اور تم کو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی (کہوں کہ موسیٰ واجب طہر پر گئے تو اپنے گھربار اور امت کی حفاظت کیلئے ہارون کو نامزد کر گئے) فرق صرف یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

(ب) علامہ اجماعی فرق باطلہ کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے شیعوں کا استدلال خلافت

بعد البنی علی کا حق تھی قطعاً درست نہیں کیوں کہ حضورؐ نے اپنی عدم موجودگی میں صرف غزوہ تبوک کے موقع پر علیؑ کو اپنا جانشینؒ والی بنایا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیر موجودگی میں حضرت ہارونؑ کو خلیفہ بنایا تھا وہ نہ صرف موسیٰ علیہ السلام کے بعد خلیفہ نہیں ہوئے بلکہ موسیٰ علیہ السلام سے چالیس سال پہلے ہی وفات پانگے توجب مشبہ بہ خلیفہ نہ بنا تو مشبہ کو کس طرح خلیفہ قرار دیا جاسکتا ہے نیز اگر یہ عارضی خلافت و جانشینی خلافت کبریٰ کی دلیل ہے تو پھر عبداللہ ابن ام مکتومؓ کو بھی خلافت و امامت ملنی چاہیے کیوں کہ ان کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غیر موجودگی میں خلیفہ و جانشین بنایا ہے۔ جلیل القدر محدث و مفسر حضرت مولانا ادیس صاحب کاندھلوی اس حدیث کے تمام اشکالات کو رفع کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”پس بادشاہ کا دارالسلطنت سے نکلنے وقت تا وہ ایسی کسی کو وقتی طور پر نائب السلطنت مقرر کر جاتا اس امر کی دلیل نہیں کہ بادشاہ کی وفات کے بعد بھی وہ شخص بادشاہ ہوگا تو خلافت و نیابت محض خانگی اور اہل و عیال کی نگرانی سے متعلق ہے اس کو خلافت کبریٰ کی دلیل بنانا کمال اٹلھی ہے۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ تھی کہ جب کسی غزوہ میں تشریف لے جاتے تو کسی نہ کسی کو مدینہ میں اپنا قائم مقام بنا کر جاتے اور جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو وہ قائم مقامی خود بخود ختم ہو جاتی۔ کسی فرد بشر کے حاشیہ خیال کیں بھی یہ بات نہیں گزری کہ وہ ان صحابہ کی وقتی خلافت اور عارضی نیابت کو ان حضرات کی خلافت بلا فصل اور امامت کبریٰ کی دلیل سمجھتا رہا یہ امر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں حضرت علیؑ کو حضرت ہارونؑ علیہ السلام کیساتھ تشبیہ دی ہے سو ہم یہ عرض کریں گے کہ اس تشبیہ سے بے شک ایک قسم کی فضیلت ثابت ہوتی ہے لیکن تشبیہ سے تمام امور میں مساوات لازم نہیں اس حدیث میں اگر حضرت علیؑ کو حضرت ہارونؑ کے ساتھ تشبیہ دی گئی تو اساراے بدر کے بارے میں جب آپؐ نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا تو اس وقت آپؐ نے ابو بکر صدیقؓ کو حضرت ابراہیمؑ اور

لہ سیرت مصطفیٰ -

حضرت عیسیٰؑ کیساتھ تشبیہ دی اور حضرت عمرؓ کو حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ کیساتھ تشبیہ دی جیسا کہ غزوہ بدر کے بیان میں مفصل گزرا ہے اور ظاہر ہے کہ کسی کو نوح علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دینا "انت بمنزلۃ ہرون من موسیٰ" کہنے سے کہیں زیادہ بالا اور برتر ہے۔  
اس تفصیل و توجیہ کے بعد اب ذیل میں شیخین کی خلافت و نیابت کے دلائل قلمبند کئے جاتے ہیں:-

۱- عن حذیفة رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ادری ما بقائی فیکم فاقتدوا بالذین من بعدی و اشار الی ابن بکر و عمر (ترمذی و ابن ماجہ)

۲- عن عائشة رضی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبغی لقوم فیہم ان یؤمّوہم غیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ خلافت میں صدیق اکبرؓ نے امام کے فرائض انجام دیئے اور اسی بنا پر حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ سے کہا تدملک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امر و ینسفن الذی یؤخرک فی دنیا نا۔  
۳- لو کان بعدی نبی لکان عمر۔

۴- عن انس رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر و عمر و عمرید اکمل اهل الجنة من الاولین و الاخرین الا النبیین والمرسلین۔  
یہ روایت انبیاء و رسل کے بعد سے افضل ابوبکرؓ و عمرؓ کو قرار دیتی ہے لہذا خلافت بعد نبی کے بھی وہی مستحق ہیں۔

(رج) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت و پکار پر جہاں صدیق اکبرؓ خدیجہ الکبریٰ اور زید بن حارثہ نے لبیک کہتے ہوئے اپنے اپنے طبقہ میں اول الاسلام کا اعزاز و خطاب حاصل کیا وہیں انہی خاندان کا ایک معصوم بچہ عبد طفولیت ہی میں اپنے خاندان و معاشرہ سے بغاوت کر کے رسول ہاشمی کے دامن سے ہمیشہ کیلئے وابستہ ہو گیا اور اپنے ہم عمروں میں سب سے پہلے اسلام و ایمان لانے کی سعادت سے مشرف ہوا جس کا نام علی بن ابی طالب کنیت ابو الحسن اور دربار رسالت سے ملا لقب ابوتراب تھا جو ایمانی شہادت کے ساتھ ظاہری جہالت میں بھی میانہ قدر اور دوہرے بدن کا حامل تھا۔

زلا سوچئے تو یہی جیب باد مخالف سے بڑے بڑے سوراخوں کے قدم اکھڑ رہے تھے جب طوفان کے آثار دیکھ کر اچھے اچھے خوفزدہ ہو رہے تھے جب پہلوانوں اور بہادروں کی ہمتیں جواب دے

رہی تھیں اور ایمان لانا گویا عرب و عجم سے دشمنی مول لینا موت کو دعوت دینا تھا تو ایسے سنگین حالات میں ایک دہلے پتلے بچے کے اندر کہاں سے یہ ہمت آگئی کہ خونچکا تیر سہنے معاشرہ میں اچھوت بننے کیلئے وہ نبی امی کیساتھ ہو لیا اور اس دعوت کو فوراً قبول کر لیا جس کی مخالفت ہر عربی بڑے بچے کی ذمہ داری تھی اور جس کو قبول کرنے سے اس کے خاندان کے بڑے بوڑھے صاف انکار کر چکے تھے اور پیغمبر خرازاں کی اہل عجمت و محبت میں وہ اتنا سخت جان ثابت ہوا کہ ہر ہر شیب و فراز میں وہ نبی کی رفاقت نباہتا رہتا تھا مکہ کی تیرہ سالہ قیامت سوز زندگی میں جو تیر نبی پر داغے گئے شیطان کے توپ خانوں سے جو دہائی حق پر بمباری کی گئی فاطمہ بنت اسد کا سپوت کا چچا زاد بھائی اور ملا دلا داما علی مرتضیٰ بھی اس سے گھائل ہوئے بغیر نہ رہ سکا مزید یہ کہ ہجرت کے موقع پر بلا جوں و چرا اس بستر پر لیٹ گیا جو صبح کو قتل بننے والا تھا ان قبائلوں کی بدولت قدرت نے اس کے بازوؤں میں وہ فولادی طاقت عطا کی جو اس شیر خدا سے ٹکرایا پس گیا جو مقابلہ پر آیا لرز گیا اور جس نے اس کو چیلنج کیا وہ خاک و خون میں تڑپ کر رہ گیا اور اسلام کی مغزوہ تیرک کے علاوہ ہر ہر جنگ میں اس نے اپنی عقاب کی سی بے باکی اور گرجناک آواز کے کفار کے دل دہلا دیئے بڑے بڑے سوراووں کی صفیں الٹ دیں۔

۱۶ رمضان المبارک بروز جمعہ ۱۰ھ میں خوارج کی منصوبہ بند سازش کے تحت عبدالرحمن ابن الجحیم خبیث نے اہل خیر و ہدایت شجاعت و بہالت کے پیکر خلیفہ رابع پر فخر کی نماز کے وقت مسجد میں تاتلانہ حملہ کیا لیکن اس غم اور شدید تکلیف کے باوجود آپ پورے دن بقیہ حیات رہے اور دوسرے دن ۱۷ رمضان المبارک بروز سنہ ۱۰ھ میں اس راز فانی سے کوچ کر کے امت کو داغ مفارقت دے گئے اور یوں خلافت راشدہ کی کتاب اور اس کا دھڑکنی باب بند ہو گیا جو عہد صدیقی سے برابر کھلا ہوا تھا جس میں روزانہ بے شمار فتوحات کا انبار ہو رہا تھا مسند خلافت خالی اور بزم دین اس کے اٹھ جانے سے سونی ہو گئی جس کی بیباکی مسلم اور جس کی قائمانہ صلاحیتوں کی دنیا معترف رہی جو حق و صداقت کی خاطر طوفانوں کا رخ موڑنے اور چٹانوں سے ٹکرانے کا حوصلہ رکھتا تھا جو باطل کیلئے شمشیر برہنہ اور عدالت کا لہجہ کیلئے خدائی قہر تھا۔

ہزار ہا ہزار رحمتیں ہوں اہل بندے پر جس نے اپنے زمانہ طفولیت و شباب نیز کھولت کو اسلام کیلئے وقف کر دیا اور ہزار ہا ہزار لعنت ہوں اہل خبیث پر جس نے عالم اسلام کو ایسے خدا ترس بیدار مغز اور شیر دل خلیفہ سے محروم کر دیا۔

اے خدا کے شیر الوداع، اے خلیفہ رابع الوداع  
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب میں وارد ہوئی احادیث :-

۱- عن زمر بن جیش قال قال علی رضی اللہ عنہ والذی قلق الحبة  
وبرأ النملة انه لعهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا یحببني  
الامؤمن ولا یبغضني الا منافق (مسلم)۔

۲- عن عمران بن حصین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان علیا منی  
وانا منه وهو ولی کل مؤمن (ترمذی)۔

۳- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال اخي النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین اصحابه  
ملجاء علی تدمع عیناه فقال اخیت بین اصحابك ولم تباخ بیني و  
بین احد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت اخي فی الدنیا  
والآخرة (ترمذی)۔

۴- قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی رضی اللہ عنہ ان تكون منی  
بمنزلة هارون من موسی الا انه لا نبی بعدی (متفق علیہ)۔

۵- عن ام عطیة رضی اللہ عنہا قالت بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیشا فہم  
علی رضی اللہ عنہ قالت فسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو رافع یدیه  
یقول اللہم لا تمسني حتی تریني علیا (ترمذی)۔

سوال ۳۵ :- عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت  
مستخلفا لحدأ عن غیر مشورة لاستخلفت ابن اُمّ عبد

(الف) اعراب و ترجمہ کے بعد بتائیے کہ ابن ام عبد کون ہیں؟

(ب) روایت مذکور کے استخلاف کے بارے میں واضح کریں کہ اس کا تعلق خلافت عالیہ سے ہے

یا کسی بھی جگہ جانشینی مقرر کرنے کیلئے مشورہ ضروری ہے؟

(ج) اگر ابن ام عبد قریشی نہیں تو الانمة من قریش کی صراحت کے باوجود ان کے استخلاف  
کی بات کیوں مذکور ہوئی؟

جواب سوال ۳۵ :- (الف) اعراب کیلئے لارج بالا حدیث دیکھیے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں بلا مشورہ کسی کو  
خلیفہ بنانا تو صرف ابن ام عبد کو بنانا۔

ابن ام عبد سے عبد الشہ بن مسعود مراد ہیں آپ کی کیفیت ابو عبد الرحمن اور والدہ کا نام ام عبد تعلیم و تہذیب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک معجزہ سے متاثر ہو کر ابتدائے اسلام ہی میں ایمان لے آئے اور سابقین اولین میں ان کا شمار ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی ستر سورتوں کی تعلیم حاصل کی اور تقریباً تمام ہی غزوات میں شریک رہے نیز اسلام کے فرعون ابوجہل کا ناپاک سر آئیے ہی اس کے جسم سے جدا کیا جسٹھ میں ظہر و قعر نے انھیں کوفہ کا قاضی و طالی نامزد کیا کوفہ کے تمام علماء بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ کی تعلیم شخصیت کے مرہون منت ہیں آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور اپنی آخری عمر میں مدینہ منورہ واپس چلے آئے اور مسکن میں انتقال کیا رات کے وقت جنت البقیع میں سپرد خاک کیا گیا انتقال کے وقت آپ کی عمر ساٹھ سال سے تجاوز تھی (رضی اللہ عنہ)۔

(ب) امام توریشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں خلافت عالیہ کبریٰ مراد نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی لشکر پر امیر بنانے یا کسی خاص جزئی کام کا پیشوا و نائب بننے کا ارادہ کیا ہے۔ کیونکہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عالم طیل، حیر الامہ اور صاحب مناقب و فضائل ہونے کے باوجود قریشی نہیں ہیں اور خلافت عالیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان والاۃ من قریش کی رو سے خلیفہ کا قریشی ہونا شرط ہے لہذا اس حدیث سے خلافت عالیہ مراد لینا درست نہیں۔

کسی لشکر پر امیر بنانے یا کسی بھی جگہ جانشین مقرر کرنے کیلئے امام کیلئے مشورہ ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے اور یہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے کہ وہ جس کو مفید و مناسب سمجھے اسے جانشین اور قاضی وغیرہ مقرر کر دے حدیث باب میں "بغیر مشورۃ" کی صراحت اسلئے ہے کہ آپ کو عبد اللہ بن مسعود کی صلاحیتوں اور خدا ترکی پر اتنا اعتماد ہے کہ انھیں خلیفہ و جانشین مقرر کرنے کیلئے کسی خاص مشورہ کی ضرورت نہیں اور دنیاوی امور میں عدم مشورہ سے غمناک و متعانا ہوا کرتے ہیں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں ان خطرات و مداخل کا کوئی امکان نہیں تو اس صیرت میں ان کے بارے میں مشورہ و عدم مشورہ دونوں برابر ہیں۔

جس طرح کہ تقدیر کے مسئلہ میں یہ تاویل کی جاتی ہے کہ نکی و دعا کی اہمیت کی وضاحت کے لئے "لا ید القضا الا اللہ، ولا ینزل العوا الا الہ" فرمایا گیا اسی طرح عبد اللہ بن مسعود کی تعلیم شخصیت اور آپ کے علم و تقہ نیز ان کی خلافت و صلاحیتوں پر ایسا اعتقاد ظاہر کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ ایسا کچھ عوارض کی بنا پر رکروں گا تو نہیں لیکن اگر کرتا تو ابن مسعود کے حق میں کرتا۔

اور یہ بالکل ایسی ہی بات ہے جیسا کہ آپ نے صدیق اکبرؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا "لو کنت متخذاً خلیلاً لاتخذت اباً بکر" اسی طرح ختم نبوت کو اجاگر کرنے اور فاروق اعظمؓ کی شان ان کی رفعت و عظمت بتلانے کیلئے فرمایا گیا "لو کان بعدی نبی لکان عذر" تو اس طرح کے فرض کئے ہوئے واقعات سے ان حضرات کی فضیلت و منقبت ثابت ہوتی ہے اور فی نفسہ یہی مطلوب ہوا کرتی ہے۔ بعض حضرات کا یہ بھی خیال ہے کہ ابن مسعودؓ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد غالباً "الائمة من قریش" کی تصریح سے پہلے کا ہے۔ یاد رہے کہ یہ توجہات جب ہی کی جائیں گی جب کہ حدیث باب سے بالفرض خلافت عالیہ مراد لی جائے ورنہ امام توربستی کی رائے اور ان کا فیصلہ نقل کرنے کے بعد کسی توجیہ کی ضرورت نہیں رہتی۔

### سوال ۳۶: سبب فی ذکر الخوارج

عن ابی سلمۃ قال قلت لابی سعید الخدریؓ هل سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینکر منی العروۃ شیئاً فقال سمعت یدکر قوماً یعتدون وحقیر بعدکم صلوۃ مع صلوۃہم وصومہ مع صومہم یمرقون من الدین کما یمرق الثمن من الرمیۃ اخذ سهمہ فنظر فی نصلہ فلم یر شیئاً فنظر فی رصانہ فلم یر شیئاً فنظر فی قدحہ فلم یر شیئاً فنظر فی المذذ فتاری هل یرى شیئاً أم لا۔

(الف) حدیث پاک پر اعراب لگا کر مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) فرقہ خوارج کا تارخ کی روشنی میں تعارف کرائیے۔

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

### جواب سوال ۳۶: (الف) اعراب کیلئے: اوپر کی حدیث دیکھئے۔

حضرت ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے حروریہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ کہتے سنا ہے تو انہوں نے کہا (ہاں) میں نے آپ کو ایک قوم کا تذکرہ کرتے سنا کہ وہ اتنی عبادت کرے گی کہ (اس کے ظاہر کو دیکھ کر) تم میں کاہر ایک اس کی نماز کے مقابلہ میں اپنی نماز کو اور اس کے روزوں کے مقابلہ میں اپنے روزوں کو حقیر و کمتر سمجھے گا (لیکن حقیقت یہ ہوگی کہ) وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکر سے نکل جاتا ہے (آگے ان کی بے دینی کی تمثیل ہے) مثلاً کوئی (شکاری) اپنے (پھینکے

ہوئے تیر کو پکڑ کر اس کی نوک پر (شکار کا نشان) دیکھے لیکن وہاں کوئی چیز نظر نہیں آتی پھر تیر کے پٹھے کو دیکھے وہاں بھی بظاہر کوئی علامت نہیں پھر قہقہہ کی جانب دیکھے تو وہاں بھی کوئی نشان نہیں تو اب وہ تیر کے پر کی طرف نظر کرتا ہے تو شبہ میں پڑتا ہے کہ یہ شکار کا خون ہے یا نہیں) تو جس طرح تیر کے شکار سے نکلنے کے بعد کوئی علامت نہیں اسی طرح اس قوم کے اسلام و ایمان سے نکلنے کے بعد کوئی دینی علامت نکلے گی اور وہ اسلام و ایمان نیز دین و شریعت سے قطعاً ہاتھ دھو بیٹھے گی۔

(ب) جنگ صفین میں جب بہت زیادہ خون خرابہ ہوا اور دونوں ہی جانب سے مسلمانوں کا زبردستی جانی و مالی نقصان ہوا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تحت لڑنے والے اشتر کے پے دیے حملوں سے شامی فوجوں کے قدم اکھڑنے لگے تو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی ایما پر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حکم سے شاہیوں نے اپنے نیزوں پر قرآن کریم کو بلند کیا اور زور زور سے کہنے لگے "ہذا کتاب اللہ بیننا و بینکم" ہمارے ہمارے درمیان یہ قرآن فیصلہ کرے گا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لڑائی سے ہاتھ کھینچ لیا صلح و صفائی کی جانب پیش رفت ہونے لگی اور دونوں جماعتوں نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو حکم مقرر کرنے کے بعد فیصلہ کیلئے انھیں چھ مہینے کی ہمت دی۔ اتنا ہونے کے بعد دونوں لشکروں نے اپنے اپنے کجاوے کسے شروع کر دیئے اور کوچ کرنے کی تیاریاں ہونے لگیں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تو بآسانی اپنی قیام گاہ پہنچ گئے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو قہقہہ کا قصہ کیا تو کچھ شریکوں نے آپ کو دوبارہ شامیوں پر حملہ کرنے کی ترغیب دلائی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اقرار نامے کے بعد اس بد عہدی اور عذر سے صاف انکار کر دیا اور کہا کہ فیصلہ کی حیثیت تک ہمیں انتظار و توقف کرنا چاہیئے آپ کے اس جواب کے باوجود انھوں نے خروج و بغاوت کی ٹھانی اور کوفہ کے قریب اپنے ہم خیال بارہ ہزار کی جماعت کو لیکر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے الگ ہو کر حروراء میں جا بیٹھے بعد مہینہ بن الکراد کو اپنا امام اور شیخ بن رہی کو سپہ سالار مقرر کرنے کے بعد خوارج نے اپنے منشور کا اعلان کر دیا۔

"بیعت صرف خدا سے تعالیٰ کی ہے اور سنت رسول اللہ کے مطابق نیک کاموں کا حکم دینا اور برے کاموں سے منع کرنا ہمارا فرض ہے کوئی خطبہ کوئی امیر نہیں فتح حاصل ہونے کے بعد سارے کام مسلمانوں کے مشورے اور کثرت رائے سے انجام دیئے جائیں گے امیر معاویہ اور علی دونوں یکساں اور خطا کار ہیں"

اس اعلان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ انھیں سمجھانے کیلئے تشریف لے گئے اور بڑی کوشش کے بعد ان کو دوبارہ کوفے لے آئے اور تمام حضرات حکمین کے فیصلے کا انتظار کرنے لگے۔

وقت تیز کیلئے گزرتا رہا فیصلہ کی تاریخ آپہنچی اور دونوں گروپ کے لوگوں نے فیصلہ سننے کیلئے جگہ مقررہ کی طرف کوچ کرنا شروع کر دیا لیکن جب حکمین نے اپنے اپنے فیصلے سنائے اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ کو کمال کرتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معزول کر لیا تو طامیان علی رضی اللہ عنہ بھڑک اٹھے حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اس جانبدارانہ فیصلہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور دوبارہ شامیوں سے جنگ کی تیاریاں شروع کیں اب خوارج کو بھی موقع ہاتھ آگیا وہ حضرت علی کو طاعت کرنے لگے کہ انھوں نے حکمین کو مقرر کردہ سخت غلطی کی تھی نیز اس طرح وہ گناہ کے مرتکب ہوئے اور اب توبہ کے بغیر مسلمان نہیں ہو سکتے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے گناہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ جب گناہ ہمیں تو توبہ کا کیا مطلب۔

یہ سن کر خوارج طیش میں آگئے اور ”لا حکم الا للہ لا حکم الا للہ“ کے نعرے لگاتے ہوئے اپنے اپنے ٹھکانوں کی طرف چل دیے۔ اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ کی جانب مہجرت فرما کر گئے کھڑے ہوئے تو مسجد کے گوشے ایک نارنجی نے ”لا حکم الا للہ“ کی آواز لگائی حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے جواب میں یہ تاریخی جملہ کہا ”کلمۃ حق اربابہ الباطل“ اور انھیں ہر طرح سے سمجھایا لیکن ان کے لاکھ سمجھانے کے باوجود یہ کلمہ فہم اور گمراہ لوگ باز نہ آئے اور پھوٹا پھوٹا ٹوٹیوں کی شکل میں کوفہ سے نکل کر چھپتے چھپاتے مقام نہرمان پہنچ کر اپنی عرصہ سستی ہوئی پچیس ہزار کی تعداد کو منظم کر کے اپنی حکومت قائم کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے تابعین پر کفر کا فتویٰ لگاتے ہوئے ان سے جہاد و قتال ضروری قرار دیا۔

اتنا ہونے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ عنہ انھیں راہ راست پر لانے کیلئے دوبارہ تشریف لیکر ہر طرح کے دلائل و براہین سے اپنے موقف کی وضاحت کی لیکن یہ ضدی اور سٹ دھرم لوگ بار بار یہی کہتے رہے ”تم نے قرآن کی نافرمانی کی اور کافر ہوئے اب توبہ کے بغیر مسلمان نہیں ہو سکتے“ اور پوری طرح زڑنے کیلئے تیار ہو گئے۔

ان کی اس بڑھتی سرکشی کے پیش نظر حضرت علی رضی اللہ عنہ شام کی ہم مؤخر کی اور پہلے انھیں نمٹنے کا فیصلہ کیا نیز فوج کو منظم کرنے کے بعد آپ نے یہ اعلان کر دیا کہ جو خارجی بغیر طے یہاں سے چلا جائے گا وہ مامون رہے گا اور اس سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی اس اعلان کے بعد دو تہائی سے زیادہ خارجی وہاں سے بھاگ نکلے بقیہ ایک تہائی کو گھیر کر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تیغ کر دیا لڑنے والوں میں صرف نو آدمی ہی زندہ بچ سکے اس طرح  
بروقت ریختہ بالکل دبا گیا۔

خوارج کے چند مشہور عقائد :-

- ۱- مرکب کیسہ کا فرہ اور آخرت میں وہ جلد فی النار ہوگا۔
  - ۲- خوارج کا ہر مخالف کا فراور کبیرہ کا مرکب ہے اسلئے اس سے قتال ضروری ہے۔
  - ۳- حضرت عثمان حضرت علی اور حضرت عائشہ سے بغض و عداوت بھی ان کے عقائد میں داخل ہے۔
  - ۴- رویت باری تعالیٰ ممکن نہیں ہے۔
  - ۵- کلام اللہ مخلوق ہے۔
  - ۶- صحابہ قطعاً گم نہیں۔
  - ۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے حامی تمام صحابہ و تابعین کا فرہ ہیں۔
  - ۸- ظالم و فاسق امام سے خروج نہ کرنے والے اور سکوت و توقف اختیار کرنے والے بھی کا فر ہیں۔
  - ۹- نوع انسانی میں کوئی قبیلہ و خاندان کسی قبیلہ و خاندان سے افضل نہیں حتیٰ کہ قریش کو بھی دیگر قبائل پر کوئی فوقیت نہیں اور کوئی بھی قبیلہ خلافت کا امیدوار ہو سکتا ہے نیز غیر قریشی کو خلیفہ بنانا افضل ہے۔
  - ۱۰- خلیفہ کا انتخاب آزادانہ طور پر کیا جائے گا اور وہ عدل و تقویٰ پر قائم رہے ہوئے ہی خلیفہ رہ سکے گا ظالم یا فاسق ہونے کی صورت میں اس کو قتل کرنا یا معزول کرنا ضروری ہے۔
  - ۱۱- خوارج قریش سے بغض و عداوت رکھتے ہیں اور ہر اس امر کے منکر ہیں جو ان کے اصولوں سے ٹکرائے یا ان کی خواہش کے خلاف ہو۔
  - ۱۲- بعض خوارج حالت حیض میں فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے قائل ہیں۔
- خوارج کے چند بنیادی فرقے :-
- ۱- ازرقہ :- یہ فرقہ بنی حنیفہ کے ایک شخص نافع بن ازرق کی جانب منسوب ہے خوارج میں

سب خوارج کے حالات مرتب کرنے میں دیگر کتابوں کے علاوہ تاریخ اسلام سے خصوصی مدد لی گئی ہے۔

سب کے زیادہ متشدد اور ضدی فرقہ ہے جو اپنے مخالفین کے گھروں کو دارالحرب قرار دیتا ہے اور مخالفین کے پورے گھر اور عورتوں کے قتل کے جواز کا قائل ہے نیز اس کے نزدیک انبیاء و رسل سے بھی صفائے روکنا اور کفار کا ارتکاب ہو سکتا ہے۔

۲۔ نجات :- قیلا بنی جنیفہ کے ایک شخص نجد بن عوفیر کی جانب منسوب ہے اور تشدد و تغفل میں بازار قرقاہم ہے۔

۳۔ صفویہ :- زیاد بن اصفہر کی جانب منسوب ہے فرقہ ازرقہ سے کم اور دیگر تمام فرقوں سے زیادہ متشدد ہے۔

۴۔ عمارت :- یہ فرقہ عبدالکریم بن عجر دے تعلق رکھتا ہے جو عطیہ بن اسود حنفی کا پیرو ہے۔

۵۔ اباضیہ :- عبداللہ بن ابی اسحاق کی جانب منسوب ہے اہل سنت والجماعت سے سب سے زیادہ قریب اور خواج میں سب سے زیادہ سلجھا ہوا یہی فرقہ ہے۔

۶۔ ثعلبہ :- ثعلبہ بن عامر کی جانب منسوب ہے جو ابتداء میں عبدالکریم بن عجر کا ہم خیال تھا پھر ایک مسئلہ میں اختلاف کی بنیاد پر الگ ہو گیا۔

اس کے علاوہ خوارج میں مزید دو فرقے اور ہیں جو بالکل کافر ہیں :-

۱۔ یزیدیہ :- یزید بن ایسہ خارجی کی جانب منسوب ہے جس کا یہ عقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عجم میں ایک رسول اور مبعوث ہوگا جس کی رسالت شریعت محمدی کو منسوخ کرے گی۔  
فقوز باللہ :-

۲۔ میمونہ :- میمون بن عجر دی کی جانب منسوب ہے یہ فرقہ محارم سے نکاح کا قائل ہے اور خوس کی جانب مائل ہے کیونکہ محروس ہی ایسے نکاحوں کے جواز کے قائل۔

۱۔ خوارج کے عقائد اور ان کے فرق کی تفصیل شیخ ابوزہرہ مصری کی کتاب تاریخ الخلفاء ابی الاسلامیہ اول ۱۵۰ تا ۱۵۱ جلد ثانی ۱۵۵ سے اخذ ہے۔ ۲۔ شیخ ابوزہرہ مصری نے اباضیہ کے بارے میں یہی تصریح کی ہے لیکن عبدالکریم شہرستانی نے الملل والنحل میں اس فرقہ کے بارے میں جو کچھ

تحریر فرمایا اس کے مطابق یہ بھی فرقہ یزیدیہ کا شریک و ہم علم ہوتا ہے اور اس کی رو سے اس کے اہل سنت والجماعت سے قریب ہونے کا تو کیا سوال اس کے کفر میں کوئی شک نہیں رہتا۔ دیکھو الملل والنحل جلد اول ص ۱۵۱ تا ۱۵۲

(ج) کوفہ کے مضافات میں ایک شہر حرور نامی واقع ہے کیوں کہ خوارج نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے خروج و بغاوت کرتے ہوئے سبک پہلے حرور اور ہی میں قیام کیا تھا اور مستقل طور سے اس کو مسکن بنایا تھا تو اسی نسبت سے ان کو حرور یہ بھی کہا جاتا ہے۔

النصل: مولانا عبد الغنی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے معنی یہ بیان کرتے ہیں حلیۃ السہم والرمح والسیف مالم یکن لہ مقبض یعنی تیز نیزہ اور تلوار کا وہ لوہا جسے پکڑنے کیلئے الگ موٹہ نہ ہو یعنی لوسہ کی نوک۔

وصاف: وہ چٹھا جو چھڑ میں تیر کے پھل کے داخل ہونے کی جگہ سے اوپر لگایا جاتا ہے۔

رمیہ: تیر ہینکنے کا آلہ کمان اور ایسے شکار کو بھی کہا جاتا ہے جس میں تیر بار ہو گیا ہو۔

قدح: بغیر نوک اور بغیر پیر والا تیر۔

القدح: قدح کی جمع معنی تیر کا پر۔

سوال نمبر ۳۔ باب فی ذل الخوارج۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْشُرُ نَفْسُ يُقَرِّؤُ الْقُرْآنَ لِأَجَلِ زُرْتَرَاهُمْ كُلَّمَا خَرَجَ قَرْيَةً قَطَعَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلَّمَا خَرَجَ قَرْيَةً قَطَعَ أَكْثَرُ مِنْ عِشْرِينَ مَرَّةً حَتَّى يَخْرُجَ فِي عَمَلِهِمْ الدُّعَالَ۔

(الف) اسرار کا مطلب خیر ترجمہ کرنے کے بعد بتائیں کہ امام کی اطاعت سے خروج کا کیا حکم ہے؟

(ب) فرقہ خوارج کائنات کی روشنی میں تعارف کرایئے۔

(ج) اکثر من عشرين مرة ابن عمر کا قول ہے یا حضور کا اور دونوں صورتوں میں کیا فرق ہوگا؟

جواب سوال نمبر ۲۔ (الف) اسرار کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ ہو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (آخر زمانے میں) کچھ لوگ ظاہر ہوں گے جو قرآن (نبایت شاندار انداز میں) پڑھیں گے (اور عاملین قرآن ہونے کا دعویٰ کریں گے) لیکن (دیر اور بد باطنی کی وجہ سے) قرآن ان کے حلق سے نیچے نہ اترے گا (اور ان کی زندگیوں میں قرآنی تعلیمات کا حقیقتاً کوئی اثر نہ ہوگا) تو ایسے لوگ جب بھی ظاہر ہوں گے (منجانب اللہ) ان کو شادیاں جائے گا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (خود) یہ کہتے سنا کہ ایسے لوگ جب بھی نکلیں گے (پھر مرتبہ) ان کو نیست و نابود کر دیا جائے گا (اور ایسا) بیس مرتبہ سے زیادہ (ہوگا) یہاں تک کہ انہیں کی نسل سے مسیح دجال ظاہر ہوگا۔



الباغی علی الامام ولو جاثراً فاسق مرتکب الکبیرۃ ان کان بغیہ  
بلا تاویل او بتاویل قطعی البطلانؑ

معتزلہ بھی امام سے بغاوت کرنے والوں کو فاسق اور محمد فی الانار مانتے ہیں اور خوارج انہیں  
قطعیاً کافر قرار دیتے ہیں۔

یہ خوارج اور باغیوں کا آخری حکم تھا اب ان کا دوسری حکم کیا ہے قرآن کریم نے صراحت کر دی  
کہ ”فقاتلوا التي تبغی“ بغاوت کرنے والی جماعت سے قتال کیا جائے گا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اسی کے پیش نظر فرماتے ہیں:-

”یقاتل (الامام) مع الکفار والبیغاة والخوارج وسائر اهل الفساد“  
اس سلسلے کی ساری تفصیل اور فیصلہ کن وضاحت حضرت علیؑ کے اسوہ میں ملتی ہے کیونکہ انہیں  
کی امانت خلافت میں خوارج نے بغاوت کرتے ہوئے ان سے خراج کیا تھا امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ  
اس پر پوری تفصیل اور شرعی حکم کو ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:-

”واذا تغلب قوم من المسلمين علی بلد وخرجوا من طاعة الامام دعاهم الی  
العود الی الجماعة وكشف عن شبهتهم ولا یبندھم بالقتال حتی یریدوہ  
فان بدءوا قاتلھم حتی یفارق جماعتھم“

دعاهم الی العود الی الجماعة

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتال سے پہلے ابن عباسؓ کو خوارج کی جانب سے بھجواتا کر انہیں  
بجھا بجھا کر جماعت کی شمولیت کیلئے مجبور کریں نیز علیؑ خود بھی دو مرتبہ بنفس نفیس انہیں  
بجھانے کیلئے تشریف لے گئے۔

كشفت عن شبهتهم

ان سے امام خروج کا سبب دریافت کرے علیؑ نے بھی ایسا ہی کیا اگر ظلم کی وجہ سے انہوں نے  
خروج کیا ہے تو ظلم کا ازالہ کرے اگر یہ وجہ نہ ہو بلکہ محض وہ اپنے علیؑ کو ہونے اور رائی دلائی  
کا دعویٰ کرتے ہوئے خلافت منصب کرنے کے موڈ میں ہوں تو یہ باغی ہیں اب سلطان کو ان  
سے جنگ و جدال کرنا چاہیے۔

سہ روح المعانی ج ۲۶ صفحہ ۲۸۱ مسلم شریف جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ قدوری ص ۱۰۰ باغیوں کی خبر تفصیل  
کیلئے دیکھئے فتح القدیر جلد راج ۲۸۱ باب البغاة شامی جلد ثالث صفحہ ۲۸۱ شرح وقایہ الیٰ صفحہ ۲۸۱ تفسیر مظہری جلد ۱ صفحہ ۲۸۱  
روح المعانی ج ۲۶ صفحہ ۲۸۱ معارف القرآن جلد ۱۰ صفحہ ۲۸۱۔

وَلَا يَمِيدُ وَهُمْ بِالْقِتَالِ

یہ امام قدوری کی منظر درائے ہے جب کہ امام خواہر زادہ نے لکھا ہے کہ جب وہ لشکر فرار  
کر لیں تو ان کا قتل جائز ہے اور امام کو ان کی جانب سے جنگ کی ابتداء کا انتظار نہیں کرے گا۔

حتیٰ یفارق جماعتہم

یعنی ان کی جمیعت کو منتشر کر دے اور ان کے اتحاد کو بارہ بارہ کر کے فتنہ کا بالکلیہ انسداد کر دے۔

(ب) فرقہ خوارج کیلئے دیکھئے صفحہ ۱۳۱

(ج) مولانا عبدالغنی دہلوی فرماتے ہیں کہ مکمل خارج قرون قطع کے بارے میں دو احتمال ہیں  
ایک تو یہ کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے دوسرے یہ کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی حدیث  
کا منکر ہے۔

اگر اس جملہ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول قرار دیا جائے تو یہ معنی ہوں گے کہ انھوں نے یہ حدیث اور خوارج  
کے بارے میں یہ پیشین گوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیسیوں مرتبہ سنی ہے۔

اور اگر اس جملہ کو حدیث باب ہی کا ایک ٹکڑا قرار دیا جائے تو اس صورت میں غالباً یہ معنی ہوں گے  
کہ اہل حق اس گمراہ جماعت سے ہر زمانے میں بیس مرتبہ سے زیادہ قتال کریں گے اور اسکی  
جڑوں کو کاٹ کر رکھ دیں گے لیکن اس کے باوجود یہ فتنہ آئینہ جماعت اتنی سخت جان اور یہ  
لوگ اتنے بے شرم ہوں گے کہ پھر بھی ہر زمانے میں موجود رہیں گے یہاں تک کہ انھیں کے  
درمیان سے دجال اٹھ کھڑا ہوگا اور پھر قیامت قائم کر دی جائے گی۔

تو معلوم یہ ہوا کہ نفس پرستوں اور خواہشات کے غلاموں سے اگر اہل حق ایک زمانے ہی میں بیس  
مرتبہ سے زیادہ قتال اور جنگ کریں تب بھی وہ خبیث اپنی حرکتوں سے باز نہ آئیں گے۔

قرآن اور سیاق و سباق کے لحاظ سے ان دونوں صورتوں میں سے کسی ایک کو راجح قرار دینا  
انتہائی مشکل امر ہے۔

سوال ۲۸۔ عن جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال کنا جلوساً عند رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فنظر الی القمر لیلة البدر قال انکم سترون  
ربکم کما ترون هذا القمر لا تضامون فی رؤیتہ۔

(الف) حدیث باب پر اعراب لگائیے اور ترجمہ کیجئے۔

(ب) رؤیت باری کے مسئلہ میں اہل سنت و دیگر فرقوں کے مذاہب مدلل بیان کیجئے۔

جواب سوال ۲۸۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ (ایک دن چاندنی رات میں) ہم حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وہیں رات کے چاند کی طرف دیکھا اور اس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے اسی طرح معترقب تمہارے پروردگار کا دیدار کرو گے اور رویت باری میں یہیں از رحام (کی مشقتوں) سے بھی دوچار ہونا نہ پڑے گا (اور بلا کسی حجاب و مشقت کے رب جلیل کا نظارہ کرو گے)۔

(ب) امت کے گمراہ فرقے معتزلہ خوارج جہمیہ اور بعض مرجیہ رویت باری تعالیٰ کا مطلقاً انکار کرتے ہیں اور قرآن و حدیث نیز اجماع امت سے قطع نظر درج ذیل چند عقلی دلائل پر انحصار کرتے ہوئے انکار رویت پڑا پڑے ہوئے ہیں۔

- ۱۔ مرنی کا ایک مکان میں ہونا ضروری ہے۔
- ۲۔ دیکھنے کیلئے مرنی کا ایک جہت و سمت میں ہونا ضروری ہے۔
- ۳۔ مرنی کو رائی کے سامنے ہونا چاہیئے۔
- ۴۔ مرنی نہ اتنی زیادہ قریب ہو کہ قرب کی وجہ سے نظر نہ آ سکے جیسے ناک وغیرہ اور نہ اتنی زیادہ دور ہو کہ بعد کی وجہ سے وہاں تک آنکھ کی رسائی نہ ہو سکے۔
- ۵۔ قرب بامصرہ کی شعاعوں سے مرنی کا اتصال والتصاق ہونا لازمی ہے ظاہر ہے کہ درج بالا تمام اضطرار سے خداوند قدوس منزہ و مبرا ہے اور یہ صفات اس کی ذات کے منافی ہیں۔
- ۶۔ ان عقلی دلائل کے علاوہ یہ لوگ قرآنی آیت "لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار" سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

### ان کے عقلی دلائل کا جواب:

حقیقت یہ ہے کہ علامہ سعد الدین تفتازانی مصنف شرح عقائد نے ایک جملہ ہی میں ان حضرات کے پانچوں عقلی دلائل کا ایسا مسکت جواب دیدیا ہے کہ اب مزید تردید کی ضرورت نہیں رہتی وہ فرماتے ہیں "قیاس الغائب علی الشاہد فاسد" پھر عمر نسفی اس کی مزید تاکید کرتے ہوئے کہتے ہیں "فیرو لا فی مکان ولا علی الجہۃ من مقابله واتصال شعاع او ثبوت مساقۃ بین الرائی و بین اللہ تعالیٰ" اور جہاں تک "لا تدركه الابصار" سے استدلال کا تعلق ہے تو اس کے متعلق شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت عدم رویت کی نہیں بلکہ اثبات رویت کی دلیل ہے اور معنی یہ ہے کہ جب بندے رب جلیل



۶ عن صلیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول  
 اللہ تعالیٰ تريدون شیئا ازیدکم فبقولون الم تبیض وجوهنا الم تلخلخلنا الجنة  
 وتنجننا من النار قال فیرفع الحجاب فینظرون الی وجه اللہ فہا صغر شیئا  
 احب الیہم من النظر الی ربہم ثم تلا للذین احسنوا الحسنی و زیادہ  
 سوال ۳۹ :- عن ابی رزین قال قلت یارسول اللہ این کان ربنا قبل ان یخلق  
 خلقہ قال کان فی عناء ما تحته ہواء وما فوقہ ہواء وما لکم خلق عرشہ علی الماء۔

(الف) اعراب نگار اس طرح ترجمہ کیجئے کہ علماء بالماء اور عی بالقصر دونوں معنی کی تشریح ہو جائے۔  
 (ب) ماتحتہ وما فوقہ میں ضمیر کا مرجع اور کلمہ ماء کا معطوف علیہ بتاکر حدیث کے ایسے معنی  
 بیان کیجئے جو قواعد شرعیہ اور عقائد اہل حق کے مطابق ہوں۔

(ج) کلمہ "فی" سے ظرفیت و مکان ثابت ہوتا ہے آپ کلمہ "فی" کے معنی لکھیے۔

(د) حدیث باب کی ترجمہ الباب سے کیا مطابقت ہے؟

جواب سوال ۳۹ :- (الف) اعراب کیلئے ۱۲۵ دیکھیے۔

حضرت ابو رزین بیان کرتے ہیں کہ میں نے (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت  
 کیا کہ یا رسول اللہ (یہ بتائیے کہ) مخلوق کی تخلیق سے پہلے ہمارا پروردگار کہاں تھا آپ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ (ماء بالماء) رقیق بادل میں تھا اور (عی بالقصر) اس کے ساتھ کوئی  
 چیز دھبی اس کے نیچے اور اوپر ہوا تھی اور پانی تھا پھر (سب سے پہلے) اللہ تعالیٰ نے پانی پر  
 عرش کو پیدا کیا۔

(ب) علامہ طلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ قاضی ناصر الدین ابن المنیر نے کہا "ماتحتہ وما فوقہ"  
 کی ضمائر کا مرجع صحاب (ماء) ہے اور ماء کا معطوف علیہ ہوا ہے۔  
 مکان رب کے متعلق سوال کرنا ناسد ہے اور قطعاً درست نہیں لہذا یہ ممکن نہیں کہ ابو رزین  
 جیسے جلیل القدر صحابی اس قسم کے سوال کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جواب بھی دیدیں  
 جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا ابن اللہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جواب دیا کہ جس  
 ذات نے ابن کو انیت بخشی وہ ابن کی انیت سے وراہ الوراہ ہے اور اس کے متعلق ایسا

۱۔ مسلم روایت باری کی تفصیل کیلئے دیکھیے علامہ ابن قیم کی کتاب "حاوی الارواح الی بلاد الافرح" نیز ترمذی  
 میں سیر حاصل بحث کے لئے دیکھیے حضرت مولانا قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند کی عجیب و غریب  
 کتاب "تقریر دلیلیہ"

سوال درست نہیں پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ اینیت مخلوق ہے اور جزوات اس کی خالق ہے وہ اس کی تخلیق سے پہلے بھی موجود تھی پھر اب اینیت کو اس ذات کا مکان بنانا کیوں کر درست ہوگا اسلئے حقیقت یہ ہے کہ حدیث باب میں مکان کے متعلق سوال نہیں بلکہ باری تعالیٰ کی شان کی وضاحت مطلوب ہے کہ کائنات کی تخلیق سے پہلے وہ کس شان میں تھا۔ لفظ این کے اسی اشکال کو رفع کرتے ہوئے حضرت فخر المحدثین مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

لفظ این کے ذریعہ کبھی تو مکان کے متعلق سوال کیا جاتا ہے اور کبھی محض شان و کیفیت کی وضاحت مطلوب ہوتی ہے حدیث باب میں این کی مراد یہ ہے کہ عالم کی تکوین اور اس کی ایجاد سے پہلے اللہ تعالیٰ کی کیا شان اور اس کی کیا کیفیت تھی تو جواب دیا گیا کان فی عباد یعنی فی شان خفی لا یدرک بالابصار ولا بالبصائر کہ وہ ایسی شان خفی میں تھا کہ بصارت و بصیرت اس کے تصور سے بھی عاجز ہیں۔ باری تعالیٰ پر علماء کا اطلاق کرنے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ خداوند قدوس کی وہ شان استار و احتجاب اور اخفاء کے اس مقام پر ہے جہاں عقل و فہم کا گزرتک نہیں اور اس کے بارے میں غور و فکر کرنا اور عقلی پرواز کرنا ایسا ہی ہے (بقول ابن خلدون) جیسے ترازو سے پہاڑ کو تو لے کی کوشش کی جائے کیونکہ علماء ایسا معاملہ ہے کہ "لا یدرک عقل بنی آدم و یبلغ کمہ الوصف والفتن" اور اسی لئے امام ابو عبیدہ نے کہا کہ "لا ندری کیف کان ذلک العباد" کوئی عالم نہیں جانتا کہ یہ عباد کیسا تھا۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی شان کی وضاحت کرتے ہوئے احمد بن منیع کے طریق سے زید ابن ہارون کا یہ قول نقل کرتے ہیں "العباد معنایہ لیس معنشی یعنی ان العباد کنا ینہ عن اندہ لم یکن معنہ"

لے عباد کی یہ ساری تفصیل روح المعانی جلد سوم حصہ ۱۵۱ تا ۱۵۵ اور مولانا ادریس کاندھلوی کی تحفۃ القاری مشکلات بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۷ سے ماخوذ ہے۔

~~~~~

امام قاضی بھی یہی فرماتے ہیں کہ علماء سے ایسی کیفیت شان مراد ہے جو خیال میں آسکتی ہے اور نہ عقل و فہم ہی اس کا ادراک کر سکتی ہے اور یہ عدم مکان کی ایسی تعبیر ہے جس کی کیفیت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

اس لئے صحیح یہی ہے کہ حدیث باب میں مکان مراد نہیں بلکہ باری تعالیٰ کی شان کے متعلق سوال کیا گیا ہے لیکن اگر بالفرض این سے مکان مراد لے لیا جائے تو اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ طبری فرماتے ہیں کہ یہ جواب علی اسلوب الحکیم ہے کہ سائل نے مکان کا سوال کیا اور اس کو لامکان ہونے کا جواب دیا گیا۔

(ج) قاضی نامہ الدین بن المنیر فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں کلمہ ”فی“ ”علی“ کے معنی میں وارد ہوا ہے اور ”علی“ استیلاء کے معنی میں ہے تو مطلب یہ ہوا کہ خداوند قدوس اس حجاب پرستولی تھا جس سے اس نے اپنی تمام مخلوقات کو پیدا کیا۔

(د) اس روایت سے باری تعالیٰ کی صفت تخلیق ثابت ہوتی ہے جمہیر کون کہ دیگر تمام صفات کے ساتھ ساتھ صفت تخلیق کے منکر اور محذور مکان کے کمال میں اس لئے اس حدیث کی تردید ہوگی تو ”ثم خلق عرشہ“ اور ”وکان فی عبادہ“ ہی ترجمہ الباب ہے۔

سوال نمبر :- عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب ربکم علی نفسہ بیدۃ قبل ان یخلق الخلق رحمۃ غفیری۔  
عن ابی ہریرۃ رضی کان یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفرض اللہ الارض یوم القیامۃ ویطوی السماء بیحینہ ثم یقول انا الی اللہ ایں ملوک الارضین (الف) اعراب لگائے اور معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) فرقہ جمہیہ کا مختصر تعارف کرائیے اور اہل سنت والجماعت اور جمہیہ کے درمیان جن اصولی مابہ الامتیاز باتوں میں اختلاف ہے ان کو تحریر کریں۔

(ج) مصنف نے یہ دونوں حدیثیں ”باب فیما انکرت الحمیۃ“ کے تحت ذکر کی ہے آپ بتائیں کہ ان حدیثوں سے جمہیہ کی تردید کس طرح ہو رہی ہے؟  
جواب سوال نمبر :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیثیں ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہی تمہارے رب نے اپنے ہاتھ سے اپنے بازو میں لکھ کر یہ فیصلہ کر لیا کہ میری امت میں سے غضب پر غالب رہے گی۔

حضرت کہتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ زمین کو

سمیٹیں گے اور اپنے دائیں ہاتھ سے آسمان کو لپیٹ دیں گے پھر فرمائیں گے (آج) میں بادشاہ ہوں (کہہ کر گئے شاہزادے اور) کہاں ہیں زمین کے (نام نہاد) بادشاہ (جو ہمارا کھلتے تھے اور ہمارے غیروں کی عبادت کرتے تھے)۔

(ب) جہم بن صفوان فرقہ جہمیہ کا بانی و مبانی ہے یہ گمراہ شخص اصلاً کوئی انسل ہے بنو امیہ کی خلافت کے دور میں یہ نہر جیحون کے کنارے واقع شہر ترمذ سے ظاہر ہوا اور یہ حقیقتاً یہودی تھا۔ صحیح ابن خزیمہ نے ابن قدامہ کے طریق سے ابو معاذ الجعفی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جہم نہایت فصیح و بلیغ تھا لیکن علم سے بے بہرہ جاہل ہونے کے ساتھ اہل علم کی مجلسوں سے بھی وہ قطعاً نا آشنا تھا اور صرف معرفت قلب کو عین ایمان قرار دیتا تھا۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ کے بارے میں جہم بن صفوان نے تشبیہ کی نفی میں اتنی شدت برتی کہ وہ تعطیل و تجحید کی دلیل میں جا گھسا۔

بنو امیہ کے خلافت کے آخری دور تقریباً ایک سو تیس ہجری میں مسلم بن احوذ مازنی نے خراسان کے مشہور شہر مرو میں جہم بن صفوان کو قتل کر دیا اس طرح امت کو ایک نین سے نجات ملی۔ اسی کی جانب منسوب فرقہ کو فرقہ جہمیہ کہا جاتا ہے لیکن جہمی خود اپنے آپ کو صوفیہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

### جہمیہ کے ماہیہ الامتیہ چند اصولی عقائد :

- ۱۔ ایمان صرف معرفت قلب کا نام ہے اگر وہ حاصل ہے تو انکار لسان کے باوجود بندہ کامل الایمان ہے۔
- ۲۔ ایمان کے بعد اعمال صالحہ کی کوئی ضرورت نہیں اور افعال سیئہ سے بھی ایمان متاثر نہیں ہوتا۔
- ۳۔ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے کسی چیز کے وجود اور اس کی خلقت سے پہلے اللہ کو اس کا علم نہیں ہوتا۔
- ۴۔ تمام افعال کا اللہ ہی خالق ہے۔
- ۵۔ بندہ مجبور محض ہے اسے کوئی اختیار نہیں۔
- ۶۔ کلام اللہ حادث اور مخلوق ہے۔
- ۷۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی چیز قدیم نہیں۔
- ۸۔ رؤیت باری تعالیٰ محال اور قطعاً ناممکن ہے۔
- ۹۔ انبیاء اور ان کے امتیوں کا ایمان یکساں اور ایک درجہ کا ہے اس میں کوئی تفاوت نہیں۔
- ۱۰۔ جنت اور جہنم کو ان کے مستحقین کے داخل ہونے کے بعد نکال دیا جائے گا قرآن و حدیث میں خالد بن ولید جیسے القاتل کثرت کے معنی میں وارد ہوئے ہیں۔

۱۱۔ اللہ کو کسی ایسی صفت کیساتھ متصف کرنا جائز نہیں جو بندوں میں پائی جاتی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ جہیمہ نے اللہ کے حق اور عالم ہونے کا انکار کر دیا کیوں کہ یہ بندوں کے بھی اوصاف ہیں اور اللہ کو صرف فاعل خالق و قادر قرار دیا کیوں کہ یہ بندوں کے اوصاف نہیں۔

۱۲۔ جہیمہ اللہ کی تمام صفات کا مراحضاً انکار کرتے ہیں۔

۱۳۔ معتزلہ کی طرح یہ بھی ہر اس غیبی عارفی عادت ثابت شدہ امر کا انکار کرتے ہیں جو انکی عقلوں سے باہر ہو۔

۱۴۔ باری تعالیٰ کیلئے تخییر بالمكان کے قائل ہیں۔

(ج) امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ دونوں حدیثیں "باب فیما انکرت الجہیمیۃ" کے تحت اسلئے ذکر کی ہیں کہ مقدم الذکر حدیث میں باری تعالیٰ کیلئے صفت کما بت بالید نیز صفت رحمت و غضب ثابت ہوتی ہے جب کہ دوسری حدیث میں صفت قبض اور صفت طی کی مراحضت ہے ظاہر ہے کہ جہیمہ تمام صفات کیساتھ کما بت رحمت صفت طی اور قبض کا بھی مراحضاً انکار کرتے ہیں اس لئے امام نے یہ دونوں حدیثیں لاکر صفات کا اثبات اور جہیمہ کی کھلی تردید کر دی تو اول حدیث میں "کتب بیلہ" اور "رحمتی وغضبی" نیز دوسری حدیث میں "یقینی ویطوی" جیسے الفاظ ہی ترجمہ الباب ہیں۔

اس روایت سے تخییر بالمكان کی مراحضت نفی ہو رہی ہے اسی لئے طرہ امام ابن ماجہ نے

باب فی ما انکرت الجہیمیۃ کے تحت خصوصاً یہ روایت ذکر کی ہے۔

سوال ۱۷: عَنْ أَبِي مُوَيْسَةَ الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْأَنْثَرِيَّةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْقِرْوَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَارِيحُ لَهَا وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الرَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْعَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَارِيحُ لَهَا

(الف) اعراب لکائیے ترجمہ کیجئے۔  
(ب) قرآن کے اعجازی پہلو پر مختصر روشنی ڈالئے۔

لے جہیمہ کا یہ ساری تفصیل الفرق بین الفرق اور اہل البغداد کی تذکرہ شہرستان کی لائل میں درج شدہ کتب کا فرق ہے  
سہ انجام الحاجہ مولانا عبد الغنی نسیر دہلوی۔

جواب سوال ۱۲ :- (الف) اعراب کیلئے ۱۲۹ کی حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ پیغمبر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان قرآن شریف پڑھتا ہے اس کی مثال ترنگ کی سی ہے اس کی خوشبو بھی مل رہی ہوتی ہے اور مزہ بھی لذیذ۔ اور جو مؤمن قرآن شریف نہ پڑھے اس کی مثال بھور کی سی ہے کہ خوشبو کچھ نہیں مگر مزہ شیریں ہوتا ہے اور جو منافق قرآن شریف پڑھتا ہے اس کی مثال خوشبودار پھول کی سی ہے کہ خوشبو عمدہ اور مزہ کڑوا۔ اور جو منافق قرآن شریف نہیں پڑھتا اس کی مثال حنظل کے پھل کی سی ہے کہ مزا کڑوا اور خوشبو کچھ نہیں ہے۔

(ب) جو وہ سو برس گزر جانے کے باوجود بھی قرآن کریم کا مثل لانے کا چیلنج آج تک قائم ہے قرونِ ماضی سے لیکر آج تک فصاحت و بلاغت، لغت و ادب اور اسلوب و نگارش کی دنیا میں کوئی اتنا بڑا سورما پیدا ہو سکا جو قرآن کا مثل لانے کا تصور اور اس کے مقابلہ کی ہمت ہی کر پاتا۔

یہی وجہ ہے کہ دنیا کے انسانی نے بڑے بڑے شعلہ بیان مقرر و مصنف۔ ادیب و خطیب اور فصاحت و بلاغت کے اماموں نیز منفرد انداز و اسلوب کے بانیوں کو جنم دیا جنہوں نے اپنی فطری ذہانت و ذکاوت، لیاقت و صلاحیت انداز جولانی اور زور زبانی نیز جدت اسلوب، طرز و نگارش اور انفرادیت کی دنیا پر دھاک بٹھادی اور ان کے عزم و جوش کو دیکھ کر ایسا محسوس ہونے لگا کہ ان کے اچھوتے اور ممتاز اسلوب و قلم کی چٹکاریاں قدیم و جدید ادبی ذخیرہ پر برقی بن کر گوس گی اور ان کی آن میں اسے جلا کر خاکستر کر دیں گی اور شاید اب دنیا کا کوئی ادبی مجرب اپنی انفرادیت و چیلنج کو باقی نہ رکھ سکے گا لیکن اسی نشہ میں مدہوش اور اسکی غرور میں غمخور ہو کر جب یہی لوگ قرآن کے مقابلہ پر آئے تو اس کے ادبی حلوں کی تاب نہ لا سکے قرآن کے ادبی معیار اس کے انداز بیان اور اس کی تسخیر کرنے والی قوت سے ایسے مہوت ہوئے کہ ان کا نگاہیں جھک گئیں زبانیں گنگ ہو گئیں قلم جواب دے گیا ادبیت کا سارا جوش ٹھنڈا ہو گیا فصاحت و بلاغت کا نشہ جاتا رہا ان کی صلاحیت و لیاقت اور بلند عزائم نے بلاخر قرآن کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے۔

۱۔ حدیث کا ترجمہ حضرت شیخ الحدیث ہمار پوریؒ کا کیا ہوا ہے دیکھیے فضائل قرآن ص ۱۲۹۔

قرآن کا ایک ایک حرف و کلمہ نگینہ کی طرح ایسا جڑا ہوا اور آپس میں ایسا ربط قائم رکھے ہوئے جو بذات خود ایک اعجاز و جلیج ہے۔

اس کی عبارت کا تحیر آمیز تسلسل و تزلزل اس کے مضامین کی روانی و روانی اس کے وصف و نصیحت کی دل سوزی اس کے انداز بیان کی جولانی اور جوش ایمانی اس کے لافانی نظائر و عکس اس کے لافانی حقائق و معانی اس کا انداز و پیش کا دل دہلا دینے والا اسلوب۔ یہ سب اس کی وہ امتیازی اور انفرادی خوریاں ہیں جنہیں دیکھ کر عمر بن خطاب جیسا مضبوط انسان بھی اپنے آپ کو قابو میں نہ رکھ سکا اور نقد دل پار بیٹھا اور یہ اسی کا توکر شمع تھا کہ جب عتبہ اپنے موقف و نقطہ نظر کو فصیح و بلیغ پیرائے میں پیش کر کے کفار مکہ کی وکالت کر چکا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر چند آیات بے ساختہ جاری ہو گئیں ان آیات کا جاری ہونا تھا کہ کائنات سنجیدہ ہونے لگی سمندروں کا جوش ختم کیا دریاؤں کی طغیانی خاموشی میں بدل گئی پہاڑ بھی زلزلے لگے ماحول پر ایک پرسرور کیفیت طاری ہوئے کیساتھ ساتھ چرند و پرند شجر و جگر بھی پر بیک وقت رقت طاری ہو گئی اور عتبہ کے خون میں بھی ایک بال سا آگیا وہ اس عجیب و غریب کلام کی تاب نہ لا سکا اور بیک اٹھا۔

”محمدؐ نہیں بھی کرو ایسے کلمات زبان سے نہ نکالو کہیں

تمہاری قوم پر عذاب نہ آجائے“

اور یہی تو اس کی تاثیر و دلکشی اور رقت و جاذبیت میں ڈوبا ہوا لہجہ تھا جسے سن کر جبرہہ کا بار عیب اور دبدبہ والا بادشاہ بھرے دربار میں رو پڑا اس کا دل دہل گیا دماغ جھٹکا اٹھا بدن تھرا گیا ایمان کی ہلک اور جعفرؓ کی ہلک سے ایسا مدہوش ہوا کہ ان کی آن میں اس کے دل کی دنیا بدل گئی وہ عیسائیت کے غیر فطری بوجھ کو مزید برداشت نہ کر سکا اور سرعاً یہ اعلان کر کے اس نے عیسائیت کی دھجیاں اڑا دیں۔

”خدا کی قسم حضرت عیسیٰؑ مسیح کی حیثیت قرآن کی

بتالی ہوئی حقیقت سے تنگ بھرنے پر زیادہ نہ تھی“

قرآن ہی تاریخ انسانی کی وہ واحد کتاب ہے جو زمانہ دراز سے آج تک اپنی اصلی حالت میں محفوظ چلی آ رہی ہے اور چودہ صدیاں گزر جانے کے باوجود بھی اختلاط و التباس کی آندھیاں معاندین و مخالفین کی سرگرمیاں و ریشہ دوانیاں نیز دشمنان اسلام کا خیر خانہ زمین اس کے کسی حرف و کلمے کی معنی و مفہوم کسی مضمون و ترکیب آیات اور نیز قزیر کو کوئی گزند نہ پہونچا سکا اور وہ اپنے حروف و الفاظ، عبارات و اشارات و آراء و رموز نیز تجوید و ترتیل کے قواعد اور علوم نبوی و ماخذ تفسیر کے رواں دواں قائلوں کو فکر

علمی دنیا کی امامت کرتا ہوا فصاحت و بلاغت کا سینہ برساتا محرفین کے خوابوں کی دھجیاں اڑاتا ہوا اس پندرہویں صدی تک بے خوف و خطر بڑھا چلا آیا۔ اور آج بھی ڈنکے کی چوٹ یہ دعویٰ کر رہا ہے:-

فاقر بسورة من مثله  
اب ذیل میں ہم چند دلائل سپرد قلم کر رہے ہیں آپ ان دلائل کی مدد سے درج بالا مضمون کو مزید پھیلائیے۔

- بعض سورہ مثله مفتتت وادعوا من استطعم من دون الله ان كنتم ضالین
- ۲۔ قل من اجتمعت الناس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثل ولو كان بعضهم لبعض ظهیر۔
- ۳۔ لما نزلنا هذا القرآن على جبل لرأيتہ خاشعا متصدعا من خشية الله۔
- ۴۔ افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا۔
- ۵۔ یضل به کثیرا ویهدی به کثیرا۔
- ۶۔ عن عمر بن الخطاب رضی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله یرفع بهذا الكتاب اقواما ویضع به الآخرون (مسلم)
- ۷۔ عن عائشة رضی قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لكل شیء شرقا یتباهون به وان بها امی وشرفها القرآن (رواه الحلیہ)۔
- ۸۔ عن علی رضی سمعت یقول رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یشیع منه العلماء ولا یخلق عن كثرة الرد ولا ینقضي عجائبه (ترمذی۔ دارمی)۔

ج) اقترحه: لیوں کا درخت۔

رجحانه: نازبو ایک نہایت خوشبودار پودا۔

حنظلة: پھر پھیندو اندرائن کا پھل جو نہایت کڑوا ہوتا ہے۔

مقصود حدیث پر روشنی ڈالتے ہوئے حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”مقصود اس حدیث سے غیر محسوس شیء کو محسوس شیء کیساتھ تشبیہ دینا ہے تاکہ ذہن میں فرق کلام پاک کے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں سہولت سے آجاوے ورنہ ظاہر ہے کہ کلام پاک کی حلاوت

لے درج بالا مضمون راقم سطور کے ایک مستقل مضمون ”قرآن کریم کے چیلنج“ سے مافوق ہے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو ماہنامہ دارالعلوم ماہ رجب ۱۴۳۵ھ

وہ ایک سے کیا نسبت ترجیح و مجوز کو۔ اگرچہ ان اشیاء کیساتھ تشبیہ میں خاص نکات بھی ہیں جو علومِ نبویہ سے تعلق رکھتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کی وسعت کی طرف مشیر ہیں، مثلاً ترجیح ہی کو ایسے ہی منافع ایسے ہیں کہ قرأتِ قرآن کریم کیساتھ خاص مناسبت رکھتے ہیں مثلاً منہ کا خوشبودار ہونا باطن کا صاف ہونا روحانیت میں قوت پیدا کرنا یہ منافع تلاوت میں ہیں جو پہلے منافع کے ساتھ بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں ایک خاص اثر ترجیح میں یہ بھی بتلایا جاتا ہے کہ جس گھر میں ترجیح ہو وہاں جن نہیں جاسکتا۔ اگر یہ صحیح ہے تو پھر کلام پاک کے ساتھ خاص مشابہت ہے۔

**سوال ۱۲۲:** عَنْ معاوية بن ابی سفيان يَحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْخَيْرُ عَادَةٌ وَالشَّرُّ لَجَلَةٌ وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهِهُ فِي الدِّينِ۔ (الف) اعراب لگائیے ترجمہ کیجئے۔

(ب) وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ الْخَيْرَ كَمَا قَبْلَ سے ربط بیان کرتے ہوئے حدیث کی تشریح کیجئے۔  
(ج) ابن ماجہ نے یہ حدیث باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم کے تحت ذکر کی ہے آپ باب کی حدیث سے مناسبت ظاہر کیجئے۔  
جواب سوال ۱۲۲:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ خیر عادت ہے اور شر جھگڑا و فساد (وغیر عادت) ہے اور اللہ تعالیٰ جس کیساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کی سمجھ دیتا ہے (اور فقہ فی الدین سے نوازتا ہے)۔

(ب) وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ كَمَا قَبْلَ سے یہ ربط ہے کہ خداوند قدوس جس بندے کیساتھ خیر کا معاملہ کرنا چاہتے ہیں اسے الشر لَجَلَةٌ جھگڑا و فساد سے بچا کر تزکیہ باطن کی توفیق دیتے ہیں اور الخیر عَادَةٌ فطرت و جبلت پر جو کار دینی فراست تفہم اور نور معرفت سے نوازتے ہیں۔

**الخیر عَادَةٌ**

نوع انسانی کے وجود کی ابتداء "قَالُوا بَلَىٰ" کے اقرار و وعدہ اطاعت اور معرفت رب کے ذریعہ کرائی گئی کیونکہ انسان کی فطرت و عادت خیر و نیکی اور رشد و ہدایت سے اور اس کی جبلت میں ابتداء سے ہدف نیش ہی سے وہ صلاحیت و لیاقت اور پاکیزگی رکھی گئی کہ جب بھی کفر و شرک کا دباؤ ڈالا جائے جو کافر کی فطرت و جبلت بھی بول اٹھتی ہے اور ایمان کے ضمیر و طبیعت کو جو کچھ کے لگا کر اظہار حق اور باطل باطل کیلئے ابھارتی رہتی ہے لیکن معاشرہ کا رباؤ

خاندانی روایتیں و بندشیں اور اپنے ذاتی مفاد قبول فطرت سے باز رکھتے ہیں اور اس کے پاؤں کی پٹری بن جاتے ہیں۔

الخبیثۃ عادۃ، یہی کی تشریح کرتے ہوئے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مامن مولود الا وقد یولد علی الفطرة فابیۃ یهودیۃ فابیۃ نصرانیۃ او یمجسانہ کہ ہر انسان فطری طور پر مسلم و مومن ہے لیکن اس کا ماحول و رسم و رواج اسے یہودی نصرانی اور مجوسی بنادیتے ہیں اگر وہ ہر قسم کے ماحول اور تہذیب و تمدن سے دور رہے تو یقیناً اسلام کو قبول کرے گا اور رشد و ہدایت کی جانب بڑھا چلا آئے گا کیوں کہ خیر اس کی عادت و فطرت ہے۔

### الشرک جلیجۃ

اشرف نوع انسانی کیلئے غیر فطری اور بالکل طبعی چیز ہے اور حقیقت یہ ہے کہ کفر و شرک زین و ضلال کا جلی طور پر انسانی فطرت سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ جب انسان گناہ و معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو اندرونی طور پر اس کی طبیعت میں ایک قسم کا تنفر اور انقباض و اضطراب پیدا ہوتا ہے جو اسے اس فعل شنیع سے روکنے کی کوشش کرتا ہے اس کے برخلاف اہمال صالحہ اور افعال حسنہ میں عجیب قسم کا سکون اور طبیعت کو فرحت و طمانیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ یہی عین فطرت ہے۔

### من یؤد اللہ یمضیٰ یتفقہ فی الدین

انسانی زندگی کے یہ دو ہی پہلو ہیں خیر یا شر۔ اللہ تعالیٰ جس بندے کیساتھ اچھا سلوک و معاملہ کرتا چاہتا ہے اس کو شر سے متفرک کر کے خیر کی جانب راغب کر دیتا ہے اور تفقہ سے نوازتا ہے۔

تفقہ فی الدین اللہ کا عظیم انعام قرآن و حدیث کے فہم کی روح علم و عمل کی طاقت اور شریعت اسلامی کا مزاج شناس ہونے کیساتھ ساتھ وقت کی ایک اہم ضرورت ہے اور اس دولت عظمیٰ و نعمت مرقبہ سے صرف انہیں بندوں کو سرفراز کیا جاتا ہے جو اپنے غیر معمولی ایمان و عمل مثالی اخلاق و غلوں اور فطرت سعادت کی بناء پر بارگاہ ایزدی میں مقبول ہوں، جو سچے ہوں اور ملاء اعلیٰ سے انہیں ایمان و یقین کا درخشاں ستارہ رشد و ہدایت کا پیکر اور وقت کا امام بنانے کا فیصلہ کیا جاتا ہو۔

”حقیقت یہ ہے کہ انسانی زندگی کیلئے جہاں بیرونی روشنی کی شدید ضرورت ہے وہیں اندرونی روشنی (تفقہ، اہام ربانی) بھی اس کی اہم ترین ضروریات میں شامل ہے۔ انسانی عقل اگر بینائی ہے تو وحی الہی روشنی اور دونوں ہی رشد و ہدایت و صلاح و دولت اور



یعنی جو علماء ہیں اور تفقہ فی الدین سے متصف ہیں اللہ یقیناً ان سے راضی ہے اور اللہ نے ان کے ساتھ خیر کا معاملہ فرمایا ہے اس لئے یہ لوگ افضل الناس ہیں اور تمام لوگوں کو ان کی تقلید کرتے ہوئے اس علم کو حاصل کرنا چاہیے جو نہ صرف قرب الہی کا ذریعہ ہے بلکہ تمام شرور و فتن سے حفاظت و سلامتی کیساتھ ساتھ اللہ کی خیر کی بھی ضمانت لے ہوئے ہیں۔

**سوال ۴۲:** عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وواضح العلم عند غير أهله كمثل الحنظل من الجوهر واللؤلؤ والنهيب

(الف) اعراب لگائیے ترجمہ کیجئے۔  
(ب) حدیث باب میں مطلق علم کی فرضیت ثابت ہوتی ہے یا اس سے کوئی خاص علم مراد ہے؟ وضاحت کیجئے۔

**جواب سوال ۴۲:** (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔  
حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو اس کے غیر اہل کے پاس رکھنے والا (یعنی نالائق) کو تعظیم دینے والا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ خنزیروں کے ذر و خواہر اور موتیوں کا ہار ڈال دیتا ہے جس طرح خواہر موتی اور سونے سے نہ صرف یہ کہ خنزیر کی ماہیت نہیں بدلتی بلکہ ان قیمتی اشیاء کی توہین و رسوائی ہوتی ہے اسی طرح غبی دنیا دار اور مفاد پرست انسان کے سامنے علم حدیث بیان کرنا اسے تعلیم دینا علم کی توہین اور اس کیساتھ گھناؤنا مذاق ہے۔  
(ب) حدیث باب میں وارد ہوئے علم سے مطلق علم نہیں بلکہ ایک خاص علم مراد ہے جس کی تعیین میں کافی اختلاف ہے۔ ملاحظی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس پر کلام کرتے ہوئے درج ذیل قول کا ذکر فرماتے ہیں:-

۱۔ علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ اس سے علم اخلاص مراد ہے اور ان تمام اشیاء کی معرفت ضروری ہے جو اعمال کو باطل کر دیتی ہیں۔

۲۔ علماء کی دوسری جماعت اس طرف گئی ہے کہ اس سے وہ علم معرفت مراد ہے جو قلب پر دار و ہونے والے خیالات میں یہ تمیز کر سکے کہ یہ البام ربانی ہے یا لہ شیطان۔

۳۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں حرام و حلال کا علم مراد ہے کیونکہ اکل حلال اختیار کرنا اور حرام سے اجتناب ضروری ہے۔

۴۔ جب کہ کچھ حضرات کا رجحان یہ ہے کہ حدیث باب میں بائع مشتری اور ناکہ کیلئے علم بیع و شرائط

اور نکاح کے مسائل جانتا مراد ہے۔

۵۔ پانچواں قول یہ ہے کہ بنی الاسلام علی خمس کے تحت توحید نماز روزہ زکوٰۃ اور حج

بیت اللہ مراد ہے جب کہ کچھ لوگ یہاں صرف علم توحید مراد لیتے ہیں۔

۶۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ حدیث باب میں علم باطن کی طلب اور اس کی فریفت مراد ہے اور

یہ علم باطن زیادہ صالحین علماء ربانیہ کی صحبت سے ملتا ہے کیونکہ یہی لوگ غیب کے دار ہیں۔

ان اقوال کے برخلاف علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ حدیث پر مبنی بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں

کہ علوم شرعیہ کی حقیقتاً دو قسمیں ہیں :-

(۱) علم اصول (۲) علم فروع۔

۱۔ علم اصول یہ ہے کہ توحید و صفات باری کی معرفت اور انبیاء و رسل کی تصدیق و طلب العلم

فریضۃ کے تحت ہر مکلف کو ان امور کا جانا ضروری ہے۔

۲۔ علم فروع فقہ اور احکام دین کی معرفت کو کہتے ہیں اور یہ دو قسموں پر مشتمل ہے۔

(۱) فرض عین (۲) فرض کفایہ۔

۱۔ طہارت و نجاست اور نماز روزوں کے مسائل اور روزہ کی دینی ضروریات کی حکمت

فرض عین ہے اور طلب العلم فریضۃ کی رو سے ان کا جانا باطن ضروری ہے۔

۲۔ فرض کفایہ اس علم کو کہیں گے جو انسان کو درجہ اجتہاد اور افتاء کے منصب پر فائز کرے

بلکہ کوئی ایک بھی اس علم کو حاصل کر لے تو پورے شہر سے فرض ساقط ہو جائے گا اور وہ سب

گناہگار ہوں گے۔

تو علامہ بغوی کے قول کا حاصل یہ نکلا کہ معرفت صالح توحید باری تعالیٰ انبیاء و رسل کی تصدیق

طہارت و نجاست اور صوم و صلوٰۃ کے مسائل کی معلومات حدیث باب میں مراد میں تھامی

بیضادی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

اس کے ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ اگر کوئی صاحب نصاب ہے تو زکوٰۃ اور حج کے

مسائل جانتا بھی فرض عین ہو گا نیز روزہ علم حدیث باب کے ذمہ میں آئے گا جس کی مسائل کو

اشد ضرورت ہو۔

درج بالا تمام اقوال میں علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہی زیادہ صحیح اور جامع ہے اور اس کی

کی روشنی میں ہی قوی ترین مسلک ہے۔

شرح اس جلد اول ص ۲۹ مطبوعہ سعودی عرب، مترجم الفاتح لغنی القاری جلد اول ص ۱۱۱

التعلیق تصنیف جلد اول ص ۱۱۱۔





(ج) ملری بیماری مملوۃ: جھگڑنا، بحث و مباحثہ کرنا۔

باہی بیباہی مباحثہ: باہم فخر کرنا۔

صترف یصرف تصویفا: پھیرنا، میزول کرا۔

سوال ۲۶: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَأَلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَلَّمَهُ الْجَمُّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُلْعَلِمُ مِنَ الْكَلْرِ۔  
(الف) اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ب) نیز یہ بتائیے کہ ہر قسم کے علم چھپانے پر یہ تہدید ہے یا خاص قسم کے کتمان پر جو پہلو اختیار کریں اس کو مذکور فی الباب حدیث و قرآن سے مدلل کریں۔

جواب سوال ۲۶: (الف) اعراب کیلئے ہر شبہ دیکھئے۔

حضرت انس بن مالک رضی فرماتے ہیں کہ میں نے (خود) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ کسی (عالم) سے اگر کوئی علمی امر (کی بابت دریافت) کیا جائے اور وہ (عالم) جاننے کے بلجود اس کو چھپائے تو کل قیامت میں اس کو آگ کی لگام پہنائی جائے گی۔  
(ب) امام سید رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ وعید ضروری اور روزمرہ کے علم کے متعلق ہے رہا وہ علم جس کی سبائل و عوام کو کوئی ضرورت نہیں تو اس کے متعلق یہ وعید نہیں۔ علامہ خطابی اور امام سید اس ضروری علم کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مسلمان کے اوامر و منہیات اور اس کی تاریخ و مزاج کے بارے میں استفسار کرے یا اوائے صلوة و دیگر فرائض و ارکان کی بابت دریافت کرے یا پھر کسی شئی کے بارے میں حلت و حرمت کا فہم حاصل کرے اور مفتی و عالم کوئی جواب نہ دے تو وہ اس وعید شدید کا مصداق ہوگا۔  
امام ابن ماجہ علیہ شرح حدیث کے انھیں بیان کردہ معنی کی وضاحت کیلئے ایک اور حدیث باب میں لائے ہیں اور اس کو ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:-

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَتَمَ عِلْمًا مِمَّا يَنْفَعُ اللَّهَ

بِهِ فِي أُمَّةٍ النَّاسِ أَمْرًا لَدَيْنَ الْجَمْعِ اللَّهُ وَمَا الْقِيَمَةُ لِمَنْ كَتَمَ

یہ حدیث صاف وضاحت کر رہی ہے کہ حدیث باب میں وارد وعید صرف اس علم کے متعلق ہے جو عوام الناس کی روزمرہ کی دینی ضروریات میں سے ہو نیز ینفع اللہ بہ کا قرینہ صاف دلائل کر رہا ہے کہ وہ علم عوام کیلئے مفید اور ضروری ہو اور ایسے ہی علم کے کتمان پر قرآن کریم نے تنبیہ کرتے ہوئے کہا:-

”ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً اولئك ليسوا بمؤمنين في بطونهم الا النار“  
دوسری جگہ اس علم کی وضاحت قرآن میں اس طرح کی گئی ہے:-

”ان الذين يكتمون ما انزلنا من البيت والهدى من بعد ما بيننا للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون“  
آیت بالا میں بھی اسی علم کی صراحت ہے جو عوام الناس کیلئے کتاب میں بیان کر دیا گیا جو نیز بنیات اور ہدی سے بھی اسی قسم کے علم کی تعیین ہوتی ہے جو عوام کیلئے ارکان دین کی تشریح کرے۔  
ساتھیں آیات وحدیث کی تشریح کرتے ہوئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”علم کو چھپانے کی یہ سخت وحید انہیں علوم ومسائل کے متعلق

ہے جو قرآن میں واضح بیان کئے گئے ہوں اور جن کے ظاہر

کرنے اور پھیلانے کی ضرورت ہے۔ وہ باریک اور دقیق

مسائل جو عوام نہ سمجھ سکیں بلکہ خطرہ ہو کہ وہ کسی غلط فہمی میں

جبتلا ہو جائیں گے تو ایسے مسائل واحکام کا عوام کے سامنے بیان

نہ کرنا بہتر ہے اور وہ کتمان علم کے حکم میں نہیں ہے آیت مذکورہ

من البينات والهدى سے اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے

ایسے ہی مسائل کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا:

تم اگر عوام کو ایسی حدیثیں سنائے گے جن کو وہ پوری طرح نہ سمجھ

سکین تو تم ان کو فتنہ میں مبتلا کر دو گے  
 بیماری درج بالا شرح ہے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ حدیث باب میں دیگر مطلق علم کے  
 متعلق نہیں بلکہ مقید علم کے متعلق ہے اور یہ وہی حدیث تھی جس کی حالات و قضاے پر بھی  
 منحصر ہے

قد تم الفراغ من تأليف هذا الكتاب المسمى بمصباح  
 الزجاجة شرح اردو مشکلائی ابن ماجہ ۱۴۱۰ھ من جمادی الاول  
 ۱۴۱۰ھ بعد صلاة الجمعة، فالحمد لله على ذلك  
 (الجلد الاکم السعید قاضی)

یہ معارف القرآن جلد اول مکملہ -  
 ۱۴۱۰ھ کتب علم کیلئے مرتبہ اہل علم، تالیق اہل علم، شرح السنن جلد اول مکملہ -

ابتداء ۱۴۱۰ھ

فلنہ کے سہیتے

مکتبہ نعمانیہ ۳۶ جی لائڈھی، نزد دارالعلوم کراچی  
 مکتبہ دارالعلوم، دارالعلوم کوزنگی - کراچی  
 دارالاشاعت امروہا بازار - کراچی  
 ادارہ المعارف، دارالعلوم کوزنگی - کراچی  
 ادارہ اسلامیات - ۱۹۰ - انارکلی - لاہور  
 قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی  
 مکتبہ علمیہ جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی  
 کتب خانہ مظہری گلشن اقبال کراچی